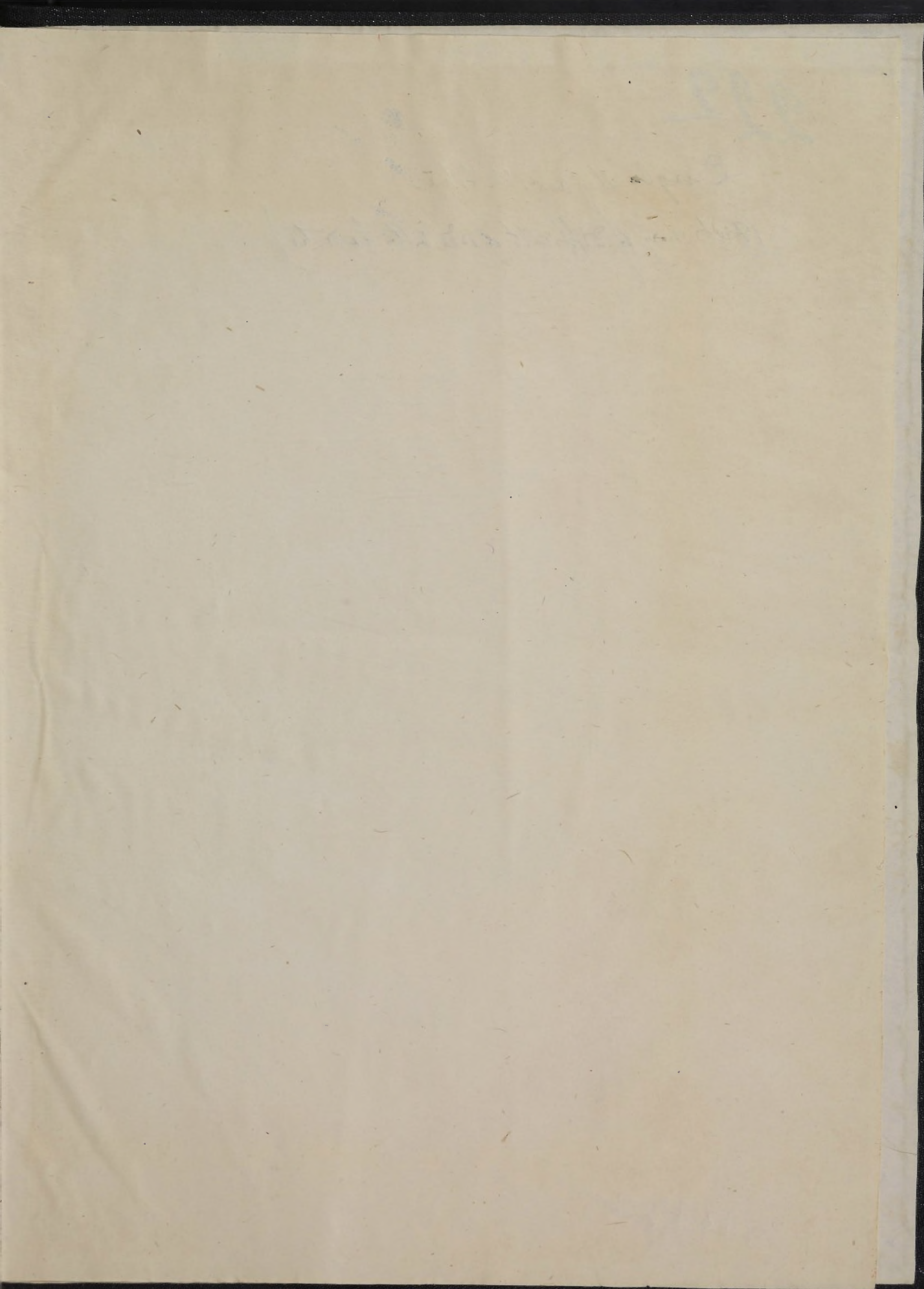


222

Shayla Majma'i'l-Bihar
(Dictionary of difficult words with hadiths)

4116787



Handwritten notes in the top left corner, possibly indicating a date or location.

222

III

Leckham
10/11/24
W.I.

اش
اف

۱۸

三

5

一

نقد

ای لیسام

ازي عليه خلوة تر

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

الأرض

القطم

روغن

روزى

۲۵

زاد

3

22

...

1

امن من امرى بما امرت به او من غير القول ولا يدرى غير القول ولا يتبع غيره وبما امرت به من امرى ويجوز ان يقول الامم من امرى القوي هو مع الشان
ويكون مما امرت به من الامم من غير القول ولا يتبع غيره وبما امرت به من امرى ويجوز ان يقول الامم من امرى القوي هو مع الشان
شا قاي يكون بدون الوجوب **ل** وجب على هذا الامر انما يتبع عن جبريل اميرت بالتبليغ كذا في الفتح كناية عن النبي صلى الله عليه وسلم اي خلفه العماليق واما
مترنيا اي جعلنا لهم را وكثرة الامراتية قرينة سبب لوهم ولذا قيل في الحديث كثر في الامم من امرى القوي هو مع الشان
صلى الله عليه وسلم بعد ما امر ما اخفنا ان في دون الناس لا يملك امرنا ان نسمع الوصو وان ناكل الصدقة وان لا نرى حماري في من الظاهر ان امرنا باسباع الكو
بيان لها فينبغي ان يكون الامر للوجوب والاطفاء **الاسباع** وكراهة الانزال شامل لكل الامم بعد تخصيصهم لم يدرى على الاسباع بسبب ان الآخرين من يتبع في بيت النبوة
سباي سوا لة تقصيا فلاحوا بعد مسح الرجلين اقترا على الاولين من اهل البيت ومعاذ الله بالملك مثل ذلك **في** عن امير المؤمنين اي جبريل **ط** وتفرقاته على
نكت سبعين مله اراهم بجمعهم دائرة الدعوة من اهل القبلة لانه اضافهم لانفسه واكثر ما في الحديث على هذا الاسماع فان المراد به اهل القبلة ولو اريد بامرته
الدعوة فله وجه فينبغي ان يكون في كلهم في الدنيا واي يقرضون لما يدخلهم النار من افعال الردية او يدخلونها بذنوبهم ثم يخرج منها من لم يغض به يدعته اليه الكفر
يرحمه قوله ما انا عليه واصحابي الظاهر ان يقال من كان على ما عليه من جواب **في** فان قيل ان الامم من النار الدخول المحل لم يستقم الا فيمن كفر منهم من الغلوة
اذ عيهم لا يخلدون ان الدخول مطلقا شاركتهم بعض مدين الامم الناجية قلت قد يخرج في هذا القصة من جنس لكن لعلنا ان في هاهنا بان المراد ان
يستوجب النار بسبب عقيدتهم مخالفة الحق لا غير خلدوا ان لم يكونوا لغير الناحية لم تشاركهم بسبب العقيدة وان شاركهم بسبب الذنوب مدة ولعل هذا الجواب
احسن ما قيل ان الفرق بين الناحية والهاككة بان العقيدة لا يغفر البتة وذنوب الناجية لا يغفر غالبا اذ لا يشترط بالاجاز للعقيدة نعم غير الشرط ويمكن ان
يلحق بالشرك كسب الصديق وغيره مما يوجب الكفر لو ساعدت الرواية لكن لم يرضوا في تلبس العقائد والهادية ولم يسمع احدا من الله اعلم وقال القائل
يفضل الفرق ليس في كلهم في النار انهم يخلدون بالاعتناء يدخلونها بقدر ذنوبهم او يصرفون عن طريقها بالشفاعة والواحدة الناجية يدخلون الجنة
بغير حساب ولا عذاب وهو المراد من الواحد الخ من لعبت النار من كل سماعة وتسعين وروي كل هم في الجنة واحدة ولا يخالف ان المراح الفرق للخلدة
في النار لذنوبهم وبعبارة الفرق بينهم الامة السبعة غصبة في الشمل الرحمة اكثر مضاري الذين قاص الروم لجنت لم يبلغهم الدعوة المحمدية او بلغته لكن على
صفة ومجاعة لغير داعية الطلب فيهم معذورون مغفودون قال واعلم ان اخرية قريب من الدنيا وما كان اكثر اهل الدنيا في نعمة او ساءة في الدنيا في الدنيا
الامانية والذات الذي ينفى الموت نادر فكل للخلدة انما بالاضافة الى الجن والخرجن نادرا فان صفته الرحمة بالاختلاف في الرحمة والافعال والافعال والافعال
اختلاف لحوالك فارادتهم من جنس الرحمة الواسعة فقال لا يجوز الامم من يوحى بالادلة المذكورة في كلام المتأخرين من المتكلمين وانت تعلم انهم يكلف احد في زمان النبوة
من اسم من بل الاعراب بذلك **سيد** لا يسمع به احد من هذه الامة عدي بالبار للخط مع الاخبار اي ما اخبر به سائر الامة احد للام الامة للاستغراق والاعتداد بآراءه على
الكثير فدل على حال الشرايين استدلوا بالامة من جمع لهم جامع من دين او زمان او مكان او غيره ويطبق على كل من عاينهم وسميوا من الدعوة وعلى المؤمنين وسميوا
امتلاجابة والمراد بهذا الاول قوله ثم لم يورثوا بسبب ان يسمع به بعد ان يشاري في الجنة ولا يورث **في** لولا ان الكلام في امم من الامم لا يرت بقتلها كل
من الحيوان سركا لا يبدو البقر والتم والجراد والجن وما من دابة في الارض الا يطير بطير في جناحه الا امم امثالكم يريد انما مثلنا في طلب الغدا وابتغاء الدار ولو
صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب على حال لا في امم وفيها ساقع من حرامته وحفظ نعم وحرث وصيد فلا ينبغي ان ينفى الا ما ذكره الا سود فانه اقل لقتلها
واسوا حراما استدلوا بانه شيطان اي شيطان الخبيث واما امره صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب في المديشة بامرها فلا بد منها بسط الروح والملاكة وهم الذين يتنازع
في طلب **ل** ان طاعوها الى الشين فقد شلوا وشدت امم الى الامة او اراد نقض قوتهم موت امم في الدعاء عليه وقام امم منكم اي خليفتم واراد
القران **و** فامت سجدى **و** بالشديد وفيه قيمت وهما يعني عزلا الامام **و** في بوج **و** في بوج بنا امام فتنة **و** في بوج بنا امام فتنة **و** في بوج بنا امام
ليوتم بمرآة الاعمال الظاهرة فيجوز الفرق خلق النفل وعكسه والظفر خلف العصر وعكسه خلا فاما كمال الحنفية فالواصفان ليوتم بمرآة
الانفعال والينات قوله فاذا اكبر فكبر واي لا تكبر واقبل ولا معر **ش** نزل جبريل مضيا امام رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله
ورقم في اعلم طاهر سوا لم يوجد فيه بيان فيقول السوي اخبر عن العصف فانكر عليه عرو وخرها المغيرة فانكرها عليه ابن مسعود وحدثنا

ام

اصناف

لا ينفخ

امامة

اقول

الكامل . ابن

غرضنامہ

انا
ان
السلام
لا يور عليه
ان تترك وفتح
سلمين و عليه
كسواء ان تترك
وكان م

۱۵ وانه اي

二

11

اوق

اوتن

التي
تقدم

اولی

المجلس

1

1

1

1

1

1

بلغ

نعم الله

هو يعني في حديث الرضا عليه السلام في حديث حجة الوداع وفيه ما كان يدعيه ربه قيا وفيه قلنا انما يحيد بها انما اذا السبا الشقت وفيه كنت الزم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بشيعة بطنا من اجله في اية فيا قلت بالاشقة وكذا في ذلك وفيه عليك بقول لا يحيد معوي بل يحيد معي البدي واللام لا وشارة اي ما
سئل لولا المؤمنين وح عايشة وبه الموت اي هل بلح الحار من بلح اي من تغلب ذلك بلح انتم الله بالشيء الصفة بواو الباء في اية وح ليد بقوة اعمى وروي
اجل في قوة اي في قوة **باب** في سابع في انما يورثا يحيد في سبعة اعضاء في نور انما استعمل القرآن ولا يتبعكم
اي لا تدعوا لروايتهم والعدل بين **باب** ولو قيل المراد بجعلوا افعالكم وهو انكم تابعوا له ووافقتكم ولا تعالوا القرآن تابعوا له افعالكم واعمالكم الشهادة بالثواب والجزاء
لم يكن **باب** لا يتوابعوا وح وروي فان كان موسى ولا تدري اي التبايع ارادوا ولم ارش قائل كان موثقا قال شعر ابنه في معصية صلى الله عليه وسلم ثم واية بعد هم رجل
عظيم به لا يحضه الحرم ومن التبايع من اراد تخريب المدينة فاجبر بانها مهاجرة فاسم في وقت شهرت على احد يابني في مور لا اري في تبع لعين ام لا **باب** في
الحسنات التي ينجسها ككتمانها ما فعله المذنب في سماع القرآن والذكر وشرب الخمر تصدق كل شارب حلالا وجبال الدنيا الموحس وروايتهم
وغم وعليه نفس **باب** في التبع في حق الله ما يتبع المال من الحقوق **باب** ان الناس لم يتبع اتي بعون وصف بالمصدر ما لقولكم خطابا في اية انكم من جواب
طلب العلم لا انكم منكم اخذتم افعالا واقل في غير اية متبعك قال في ارجع على قولك اي كن فيهم فانك لا تستطيع اظهار الابدان لضعف شوكة المسلمين ولا يذاري
من الحانارة متبوعة اي في الناس خلفها وروى قال في حقيقته وهذا في غير ما يعتبر ويستبين عن يوم الغفلة **باب** في ما لا فلا تتبعه نفسك اي لا تحفل بنفسك
تابع طلبك وخلف الغي للطلب **باب** في ما عثر من اسم بلسانه ولم يعرض الايمان لقلبه لا تورق المسلمين ولا تغير ورم ولا تتبعوا غورا ثم لي يا من افرد الاسلام عن
الصدق لا قد وامن جمع بينهما ما تظن عسا ولا تغتا بوم ولا تغير ورم على ما تروا اولى ولا تجتوا ما تروا اعلى عنكم وما ستر الله عليه وفيه ان ايمانك لا يورثي
احدا فان قيل المناق ليس بالخ مسلم قل من تتبع حنا براه في التبع لسابق كان في قوله من تتبع من المسلمين جودة اخيه المسلم تتبع الله في بعضه **باب** في تتبع اهل
وما له من اعلى الاعمال الاغلب قرب بيت لا يتبع الاعمال اراد منهم من يتبع جنايته من اهل ودهب فيقود واية ثم يرجعون في عملة القبر وح فان الناس لما فيه
تبع في خلف في الموضع الا تتبع تبع البصر في شق **باب** في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
والتابعين وقيل لا يخرج من يابون فرادي ويروي قوله وما كذا الشافعي **باب** في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
الزكاة في مال الصبي جامع من الصحابة والائمة الثلاثة خلا لا لآخرين **باب** في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
في خطر او يخطر تشهد في سهام البوايا وهو المصائب هو متيد لقوله الفقراء خفا فادول استغارة السيل على سرقة لحقوق البلية لان اشد البلاء
على الانبياء فالاشكال في ان الفقراء اشد البلاء **باب** في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
اي تحت حاد فيها **باب** في اذا كتب حكم فليتر برفا في الحج اي يسقط على الرابح بصيرا فربله المقصد اعمار اعلى الحق في الصبر الى المقصد وقيل ان الرابح
على المكتوب وقيل فليخاطب كاتبه في غايات التواضع اراد بالتواضع في المصالح في التواضع في الخلق والحديث سكر احتوائا في وجوه المداحين يتم تحت
باب في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
سؤال الظن في حق الواحد ما في غزوة ذات السلاسل من يكلا نانا في تدي مهاجري وابضاري فقال كوقا انتم انتم في نجرها اليه واضطجع المهاجري
وقام الاضاري يصلي فاني مشرك في الاضاري في ارض عدي من جهة رماة بثلاثة اسم ثم ركع وبجد ثم انبذ صاحبه فمر بالمشارك بينهم
فقال المهاجري لما راي به من الدماء سبحان الله الا انبثني واما راي في كنت في صورة فلم احب ان قطعها واستدلي به على عدم تقض الوضوء بالدم
وفيه نظرا في جنس الشيا بطل الصلوة فكيف يستدل به **باب** في الترتب في التعميم **باب** في جمع ترقية بفتح تاء وواو وهم قاف في فمارة
ترك الركعتين اذا اغتسلت الشمس قبل الظهر غير قبل معاق بترك ولعلها تين الركعتين غير الروايت لقول ابن عمر لو كنت سبعا امتت صلواتي
في كل علية ثم لم يورث فيهما وضعا فانه كان ضمير احدا **باب** في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
مبتدا وعليه خبره واسما ضمير العقد القعدة **باب** في من يتبع على هذا هو من التجار من يضرب البحر والبحر معيه وهو قول غير واحد من الصحابة
ان صلى الله عليه وسلم لم يعلم بتعظيم اهل الكسب ليوم عاشور الا بعد صوم له بالبعد ثم رزك منه في اخر جوت حيث يتمكن من صوم بعد علمه

تقد
تنت

تجسوا

اعدم

تفهم

تلك

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ترة

ای صلی ما شک فیہما الاربع

الداخل

والحكام وصفاته الله وقال هو الله يشتمل على الثالث او بعد ذلك ثلث ثوابه بغير تضعيف **فتح** بغير تضعيف دعوي بلا دليل **ط** اذا زلت بقدر نصف القرآن حلال
على التاويل الاول لا الثاني لا يلزم فضل على قل الله هو ان القرآن لبيان المبدأ والمعاد واذا زلت مستقلا بالمعاد **ع** لم يجز ان فان قلت من صلا وصام اجران
ومن ادى حق الله وحق الوال فلا جران فواجب التخصيص بالثالث قلت هو ان القاعل في هذه الثلاثة جامع بين امرين متخالفين جدا والصديق قوله فلا جران جواب
للتالث ويحمل قوله لكل من الثلاثة ويتم في سبيل **فتح** ثلث من اصل الايمان من قواعد المستمرة فان قلت اذكر خمسة قلت الكف عن قايلا لا اله الا الله ولا كيف
بذنب ولا يخرج من الايمان يعمل بغيره الواحد والامر مع شهادة النبوة **فتح** زاد الله الثالث في قوله **فتح** في دار الشايع بسكون لام **ف** فيه فبلغ راس
بفتح لام **ثم** في ثلث اشياء رعت الثمات خمسة جمعة **سيد** اي ان الدنيا كبر للثم هو لثاني الاختيار اذا استقيم تراخي الامان ولا الرتبة يكون المعطوف
فيه على وهذا بالعكس ثم رعاين ذلك اوله قال لا اله الا الله ثم رعاين ذلك ثلث مرات لظاهر ان ثم رعاين الواو وان الجملة الثانية مقدمة على الاولى اي قال
ثلاثة ثلث مرات ورعاين هذه المرات **ف** اتم استوي في السما فسواهن مع سموات هولاء ترتيبا لرب لقوله ثم والارض بعد ذلك فيها ما في الهجرة فخلج
راحيه فقال صلى الله عليه وسلم بالثمن **فتح** بعد ذلك ليخلص فوابي **فتح** ولا افتد كان صلى الله عليه وسلم حاكما في مال الصديق وروي انه قال لا
لا اركب بغير البيعة **فتح** في ذلك يا رسول الله قال لا ولكن ثمن اتبعها به لا يركبها الا في طاعة **فتح** الثمن ارفع موجبا للفظا وعمودا ولا
لخرات طالق انشاء الله وليس منها مسجون ولا يستشون **فتح** ومنه حلف لا يستش انما ليل سبع وعشرين ايام يحرم به ولا يقول انفا الله **ق** الصلاة مشي
تشهد في كل ركعتين وتخشع وتقرع وتستن **فتح** يدك هذا في الوافل عند الشافعي ليل او نهار اثنى عشر السبابة وهو مكرر في الثانية تأكيد تشهد
خبر بعد خبر كايان يشي والرواية بنقط المصدر ومن ضبط بالامر محقق **فتح** في ثلث اشياء سبع من الثلث **فتح** لا يشي في سورة لها اثنى عشر سورة والامام وتكرر
فلا يقطع ويصح للقران بتعدد فوايد حلالا لاجاز ويصح كونه من التثنية لا لاجاز ليل من ايد عول في اثنا عشر ايام وعامه وعامه ولذا يوصف بالكرم
فتح عدمه لا التقاضي من الثانية ولا البراءة ومن المايين ففهم من بينهما بالبسملة وجه السؤال على ما يطر بالبال في الطبيعة انما وجهين احدهما عدم البسملة
والثاني جمع الانفال مع المايين في مع سور وقات مائة ايات ومن الثانية اي قال منها وخير جواب ان صلى الله عليه وسلم لم يبين ان البراءة سورة مستقلة او تامة
من الانفال وظر لها من الاجتهاد مناسبة تامه بينهما فظننا انها سورة واحدة فلم يفضل بالبسملة وجعلنا واحدة في عدد المايين وكل السبع الطوال بها
سيد انت كما اثبتت على نفسك ثمانية وثلاثين اية واطهار نعيم عبادك بحجج افعاله ويتم في الحجة **ق** فاذا انا بغيره فلا ادري فالحق في الام كان من استشه
اي بقوله لا من شاء الله قال الخليل من نعم ان في حكمة العرش وجبريل وميكائيل ونوحها او ولدان الجنة او موسى عم فقد اخطا لان غير موسى ليس من سكان
السماوات والارض لان الجنة فوق السماوات وموسى قدامات فاروق عند النسخة الثانية وقد بينا في الجمع في صديق وجهه **فتح** لا ان يشي كرهه مع ان التكرار
دلالة معقولة لان الاول لا لفظا الاران والثانية لا فردا اي لا اول ولا اخر والثانية الجزائيات وهو لثا كيد او معنى الاثني عشر غير مكرر **حاشية** فقال الثا
ولمن خاف مقام ربهم ان في المرأة الثانية وكان في فقلت الثانية فقال الثالثة **ق** فاذا انا بحدكم فليكن لهم الثواب بالمدفوع الحيوان فذكر الامن
ومتدور من ثمانية موزا **ط** ويحب عليها اي يعوض عن الهبة واقاله ما يساوي قيمته **فتح** ان امرأة قالت يا رسول الله ان لي جارعة ابيضة عذراء
ان افسح من زوج بما لم يعط فقال صلى الله عليه وسلم ان المشيع بما لم يعط كلا من ثوبه زور ويتم في سبع **سيد** جاء رجل ثار الراس روي بالنصب حال من جلد
لوصف من هو اهل الجنة واثار به الناس ثوابا عليه **فتح** ولا يحل له ان يشي عنده **فتح** ثوي بفتح واو وكسر هاشوي بكسرها والثواب بالمد والحقرة الاقامة
مكان معين **حرف الجيم** سيد جيل من علم وادب فيهم والاصافة فيه كذا السلام اذ في السلامة من كل افة وحزن **فتح** في الجبر اصد
الشي بغير من القدر يطبق على الاصلاح الجبر في الجبر لا جبر ولا تفويض ثم جوز به لكونه المسمى من القدر لخلع عبادا
فقال الجبار المصلح الامور المؤمنين وقيل حامل العباد على ما اشار **فتح** والجبار خشب سوي وتوضع على موضع الكسر ويشد عليه حتى يجبر على استواء
جمع بيان بكسر جيم وجيرة بفتحها **فتح** في جيل اي صار كالجبال في الغلظ **فتح** الجبر عند الشجاعة **ش** هو بضم جيم وسكون بار وضم وحين بضم بار وفتحها **فتح** اجنبية
وجد ترجيا نال الجين الماكول بضم بار وتشديد نون وسكون بار وخفيف النون **فتح** اراكم من الشجرة والجهة اي من ضيق العيش والشجرة خلط الماء باللبان والجهة
ايضا موضع الجود من الراس ويقال لايمان الناس في **شكة** وقيل الجهة الخيل والبعال والعبيد **فتح** في حيثما مارة في الحوض حجة في الحوض الجامع لرجاء

ثلث

ثلث
وقال مثل ذلك

ولم تفصلوا بينهما

شقي

[illegible]

ربعان

الكتب

القرآن

ثم استفتح

في النسخة تقع في الرحمة أربعين ليلة ثم تصور عليها الملك وروي بوجه آخر القاضى ليس هو على ظاهره لأن التصوير بها قد رآه من قبل موضع الحوائش تبيين غيرها وأين
 وقع وسبق **في** مجمع كافور قال في النار على شخص من قتلا كافور في كفرة بنو بياق في موضع عقاب الكفار **ط** فان قيل ان اعيد كتابا في فضيلة
 في قتله في النار وعد للقاتل ان لا يرتد بعدة ياموت على الاسلام او انه لا يدخل النار مع الكفار في اسفلها فيعبرون بان ايمانهم ينفعهم كما روي ان بعض الكفار
 اجتمع مع المؤمنين فيقول ما اغنى عنكم ايمانكم فيخرج المؤمنون الى الله تعالى فاذبحوا منها قلوبهم لبعض الناس لا نزي بها وكان بعضهم من الاشرار وروي
 من قتله كافور ثم سدد وهو مشك في ان الموتى المسد لم يدخل النار قتلا كافورا ولا يمكن ان يكون كافورا ولا لا مفعول الله في من قتل اي يوشا من
 حال كفرة ثم اسلم فمفعول قتله محذوف في سدد براسه بعد قتله في اصل الموضع هذا الاشكال من حيث تقدير السداد بما ذكره اي بالاستقامة على الظاهر وانما ظهر في
 بالنقص من حقوق الناس فانما كثر بالبشارة فكيف يقاتل او يفسد الاسلام في الموتى وليجتنب المواقف التي لا تغفل لا بالسورة **ع** راجع من الرقاق قد كان
 القرآن كما كتب في عهد **ص** الله عليه وسلم لكنه اجمع في موضع واحد ولا مر في السور **ط** فان قيل كيف قولنا انما اختلفت في كبريه بلسان قرشي وقد قرأه في السبعة
 اي لغات قلت في الصحيح بلغه قرشي لا يقدح في القراءة تلك اللغات قوله انما في لسانهم يريدان انما نزل بلغتهم ثم رخص ان يقرأ بغير اللغات **ف** وروي عثمان
 ان الرخصة في اير اللغات كان توسيعا في اول الامر في الحرج والمشتقة وروى في الحاجة اليها قد انتهت فقص على لغة واحدة خشية ان يخطئ بعضهم بعضا
 المقنع فان قلت ما السبيل في اختلاف رسوم هذه الحروف المزداية في المصاحف اي المصاحف الثلاثة المرسلة في الكوفة والبصرة والثام ومصحف المدينة وقيل
 المرسلة لما ذكره اليه من البحر وروى في الاختلاف في حروف السبعة وبعضها قلد به وقيل في السبعة وليس الجنا والختنا ونحو ذلك قلت سيده ان عثمان
 لما جمع القرآن من المصاحف ونسخها عن صورة واحدة واثرت في رسمها في قرشي وغيرها مما لا يصح نظر الامة وثبت عنده ان هذه الحروف منزلة من عند الله
 وسمو قد من رسوله وعلم اجمعها في مصحف واحد على السبيل غير ممكن الا باعادة الكلمة مرتين وفي رسمه كذلك في التخليط والتغيير للرسوم ما لا
 فرقها في المصاحف كذلك في ايات شبيهة في بعضها ومحدودة في بعضها لكن تحفظها الامة كما نزلت فالتفت بسببه رسوم مصاحف الاسرار فان قلت
 ما وجه ما روي عن عثمان رضي الله عنه انما انتخب المصاحف وضعت عليه فوجد فيها حروف فاس الخ فقل انما كوها فان العربية تميمها اذا ظهرت يد على خطا
 في الرسم قلت هذا لا يصح فان في اسناد اضطراب انقطاع كيف فيه من المعنى على عثمان مع علو علمه من الدين وشدة اجتهاده في هذا البصحة ما لا يخفى فلا يمكن
 ان يقال ان جمع المصاحف مع ما روي في الاخبار انظر الامة ثم ترك في حروفها ما يسهل على من يقرأه من ان يخطئ في قراءة ما لا يدرك مداه ولو صح روي الحسن
 ان كثر من يخطئ على حال رسمه لا يقلب في التلاوة دون الرسم وتغير اللفظ خوفا لا رغبة ولا ارضوا انما المرسلين الربو وخوفا مما زيد في التلاوة والبار والوا
 في رسمه لو تلاوة تالوا معرفة الحقيقة للرسم على حال صورته في الخط يصير الاجابة في اللفظ ما ليس فيه فاعلم عثمان ان من فاته تميز ذلك وغرض عن معرفته
 من ياتيه بعده سيأخذ ذلك من اقر بالذين نزل القرآن بلغتهم فيعرف في حقيقة تلاوته ويدلونه على صواب رسمه وروي في الخبر لو كان الكاتب من
 في المعنى من من يلم بوجود في هذه الحروف ومعاينة بتدويره في رسمه تلك الصور المشبهة على المعاني دون الالفاظ المحاذرة لذلك اذا كانت قرشي ومن
 نسخ المصاحف قد استعملوا ذلك في كثير من الكتابات وروى في تلك المطرقة ولم تكن في حروفها وهن يسهل ان ذلك فلو انها وليت اس من المصاحف ما وليت
 لرسم جميع تلك الحروف على حال استقرارها في النطق ودون المعاني اذ كل هو المعهود عندها وروى في عروة ساند ما يشهد رضوان الله عنها عن ابن ابي
 ان هذان ساحران وعرقهم الصلوة والموتون الزكوة فقالت هذا عمل الكاتب لخطا في الكتاب في قرأتهم معرفة فسميتها خطا ومجازا
 اذ كان ذلك من الخطا المذهبها وخارجا عن اختيارها وقد ياول في عايشة بانهم خطا في اختيار حروف من الحروف السبعة لجمع الناس عليها ولا الحسن بانه
 واللق فان قلت السيد عثمان في جمعة المصاحف قد كان مجموعا في الصحف قلت ان البكر وجمعة على السبعة الحروف في وقوع الاختلاف بينهم في القراءة
 فروي عثمان وغيره ان جميع الناس على حرف واحد من السبعة ليرتفع الخلاف اذ لم تولى الامة حفظ الحروف السبعة وانما خفي في اياها اشارات وحض في اياها
 مع ان في الصحابة من هو اكبر منه لان كان يكتب الوحي للنبي **ص** الله عليه وسلم وانما جمع القرآن كله على ما كان قد قرأته كانت على تعرضه للنبي **ص** الله عليه وسلم
 على جبريل وضم مع نفر القرشيين ليكون مجموعا على لغتهم فافتتح البقرة ثم استفتح سورة النساء عمران القاضى في ذلك ليقال ان توسيع السور كان
 من المسلمين حين كتبوا المصاحف وانما **ص** الله عليه وسلم وكله الامة بعدة وهو قوله ما كثر الجهور ومختار لبا قلا في ان ترتيب السور لا يحسن الكتابة ولا في

وكيفية الدرس والتلقين وان لم يكن نص واحد يحكم مخالفة ولذا اختلف ترتيب المصحف قبل عثمان ومن قال انه توفي في سنة 35 هـ لم يكن عليه السلام كما في مصحف عثمان قال انما
قبل ان يلغى التوقيف العرض الاخير فيتاو قرأة النساء قبل ان يقر عثمان على ان ترتيبه لا ياتي كان توقيف من الله **سيد** ويصح اخري الذين اجتمعوا
عليه تضرعوا عليه عبادا عن خلوص المودة تحضروا وغيب **سيد** من قار بالجماعة اراهم احبا وتابعت وتابعهم قوله ومن عار عوى الجاهلية عطف على جملة من
اشان اينما تابان التمسك بالجماعة من ثنائ المؤمنين والمخروج من زمرة من هجرى الجاهلية **سيد** وواحدة في الجملة وهي الجماعة قال اهل العلم هم اهل الفقه والعلم
حاشية **سيد** اي حاشية الجليل فيهم وتشد يد من فتوحه ما ان الله جليل منع بعض هذا الاسم عليه نعم في خبر واحد لا يحتج به في الاحتقار واجاز الحزون التمسك
ببرية اسماءه لان من بال العمل لقوله تعالى والله الاسما الحسنى فارعه بها وهو الصواب **سيد** فانما في مثل الجملة طائفا اياها تبيين الجملة وتبينها على تدوير شكلها
في بان قهرها فان الرصاص من انما لم يترك شكلها وكبرها اقوي لحدارها وبلغ من قهرها قبل ان يتلغ متعلق بمجذوف اي يخاربعون قبل ان تبلغ اهل السلاسل المذ
بقوله في سلسله نزهة سبعون ذراعا والمراد بقدر الكثرة في رواية او قهرها يراى قهر جهنم ولا قهر السلسلة **سيد** بالجملة بالغنم كل من روق قدح جبين **المختص**
بالجملة الفقيرة كذا الفقير من ايتنا الحما لبر الفعيل للفاعل محي فيفعل للمفعول ومع تفريقها بالجملة **سيد** من فضل العفة كان ابو بكر يبعث فيضا خفيفا عارضا
اجناراي مخنيا ومنه مجنا للفقير لا خنايه **سيد** المار لا ينجب **سيد** انما في كذا منهم كانوا احد في عهد الاسلام وقد امروا بالاختصاص من الجناية كما امروا بتطهير
عن الخس في ما سبق اليه الغنم ان عضو الجنب لعضو الخس من الجنازة **سيد** من مقدسات ومجبات بكرتون جمع مجنية الجنب **سيد** لاجل لا حديث هذا
المسجد غيري وغيره اي لا يسطر قنب **سيد** فيكون جنب صفة لحداد فاعل الجدل في المسجد غيري وغيره لان طرفا من محذوف لا طرف جنب اي لا لحد
لا من نصيب الجنازة بغيره هذا المسجد غيري وغيره لان بغيره صلى الله عليه وسلم وباب على كذا مفتوحين في المسجد وامر برباب غيرها ويصح حتى يفضي الى العرش اراد
سرعة الاجابة وكثرة الثواب ولذا شرط العتبات الكبار فان اصل الثواب حاصل بدونه ويتم في كسر **سيد** في يصير الامران يحدو حنونا مجندة بضم ميم وتشد
نون مفتوحة اي مجموعة ايلية ان يصير لحد فلي مع ان عتد بالشام روي بالرفع خبر محذوف ويصح نصيب بدله من جنود **سيد** قوله فاما ان يقيم فعليه
بمنينكم معترض بين عليكم بالشام وبين اسقوا من غدثكم اي انزلوا الشام واسقوا من غدثكم فان الله قد كفل بالشام الخ رخص لهم في النزول بارض المؤمنين
عالمه ما يداهنه اي ليسقط كل واحد من عذيره الخاص به وكان من شائهم ان يخذل كل رقة بنفسها غدير السبق الدوب والشرب فمنعهم عن مزاحمة غيرهم كذا
قوله فاما ان يقيم وارده على التجرى والشام مختار الله فلا يختارها الاخير عبارة فان ايتهم اميا العرب ما اختار الله واختارتم بلادكم من البواري فالنوا
يمنكم واسقوا من عذركم لانها اوفى من البواري قوله فان الله توكلا بالشام مرتبة على الكلامين اي تكفل وضمن في حفظها من سر الكفرة **سيد** ما يعلم جنود
الاهودي انراي ليلة المعراج بعلا اعل افراس يلق شاكين في السلاح طول كل سيرة القنطرة وكذا طول كل فرس يذهبون متابعين لا يري ولهم ولا اخرهم فاس
جبريل عنهم قال لم تسمع وما يعلم جنود ربك الا هو فانا اهبط واصعدوا راهم هكذا يرفون ولا يري من اين يجيئون ولا يلا اين يذهبون ذكره النسي في **سيد**
من امر بالتقوية لتنجيهم هو كلام من لم يهتد بانوار الشريعة ولم يعرف ان الغضب من الشيطان ولعل ذلك الرجل من المتأففين وبغاة العرب روح ان في الجنة خبتين
بلى في نون **سيد** في هذا الجنازة بفتح جيم ما يجتني من الشر **سيد** في اذ ادعى اجماعا لاجابة الداعي يدل على معاهدة الداعي عند المجتنبين قضا الحاجة
توحيده النماذاي لا يبيها اي لا يخرقها في روم **سيد** الم يقل الله استجبوا لله وللرسول نازعاكم فيه ان اجابة الله لا تجل الصلوة كما ان خطابه بالسلم عليه
الجمالية لا تجلها وحي لاجب الداعي في البيت ومحيط الدعوة وهو صائم في صوم وحي لا توافق ساعة نيا فيا فيستجيب بالصيا بالعلم من الكسائي و
يقتل الرفع ما يستنفا وهو على الاثر على انكم **سيد** فقلت ما جوده في الاثابة او البشارة او العبادة حيث سئل بشير لكل وابرها عظيم اي هذه العادة
وهي الوضوء مع الركعتين الموجبتين لفتح ابواب الجنة والذي فعله الجود وهو قول اشهد ان لا اله الا الله الخ وحده بعد الوضوء **سيد** كيف لا يحيا في اليهود واهل يلقين
هذا الدعاء لا يحيا بحسن الاحياء ام لا قال الجود اى جوده مضمومة الجوده وحي من اجود جود اخره قالوا الله ورسوله اعلم قال الله اجود اجود فامنا اجود بنى آدم و
اجوده من بعد ذلك علم علم الله في يوم القيمة اى جوده **سيد** ان في جارة فذل على جناح ان اشبع اى خيرة وشدة لا تحرق جارة اى خيرة على ما هو الظاهر كذا جارا
عن جارك هو لتعيل القوا كن لجارك فغناه على الغلبة لا على غلبا على من يري شره وعلى الشره اجعل له اشد لا اكون يد مغلوبا لهم وحي لا تحرق جارة لجارتها الداء
متعلق بمجذوف اي لا تحرق جارة هدية هدية لاجارتها وحي في فرش وحي جابجا لحي في شبرم **سيد** الجوز لفاق الجلد وهو خففه ورفس نحو الساق **سيد** ولما زو الله طيبا

حاشية

جيب

جند

عليه سلم حلية عرفه اي قابها بالقوله فوجدت القبة ضربت بجره وفيه ليست من عرفات **شرح الايات** ما كاد ثلثا ثلثونها هو هذا المسافر المجهول من السابق
المسافر بين جدار القبلة والمبني ببيت من العنة بغيره **شرح** لا تجاوز من برو لا فإيراي كلما تحيطه بالجميع من البر والفاخر ويحكي كدوح فاجوز في الخفف
بيت من فيه جلع اهل جمع جابع ومنه مرفق **شرح** ان في المشقة من درة مرفقة **شرح** اي ما سعة الجوف **سيد** اي الدعاء اسمع قال حروف الليل الاخر ويروي جوف الرفع
والنصف الجوز جوف مضاف وابقا اعرابا مبتدأ من الثلث الاخير قوله فان استطعت ان تكون من يذكر الله اي تخرط في زمرة الزاكرين ويكون لك مساهمة
فيه وجاهك اعظم لجاهه **شرح** اي قدرتك ومن ذلك جبهه فوجهم **شرح** اي جهمهم **شرح** اي جهمهم **شرح** اي جهمهم **شرح** اي جهمهم **شرح** اي جهمهم **شرح** اي جهمهم
رايا سخ لبلاد ادر بالقضية لا القياس الاجري للخطا ادر عليه ليل على اجتهاده لا لاعتباره وهذا الزام بالاجتهاد واجمعوا على الحق واحل اصول الدين لا بعيد الله
المحسن العنبري وما ورد الظاهر في نصيب جميع المجتهدين قالوا الظاهر انهم اراد المجتهدين من المسلمين دون الكفار **شرح** اذا جلس بين شعبها نفهم جدها معناه ان
الغلاة لا يتوقف على الاموال **سيد** المجاهد بجاهد نفسه اي المجاهد الحق في حارب نفسه كالحرب مع غيره عدم تداي من يجاهد ذاته في كل مكان وسكناته يجهلها
عن شتهاته المنهية وعن خطه النفس بسوء النية في اعمال الخيرات والقرابات وحفظ المهورات واخلاص النية ونحوها ويتم في فضل **شرح** اي جاهدوا المشركين
وانفكم والسندكم وزاد بها او بالخرين والغيب فيه وجبهه فاجاهدوا لان الهجرة تتوقف على رضا الوالدين ولعل كان بعد الفتح او كان هو قادر على اظهار دينه
بلده والا فانه لا يتوقف وجبهه فاجاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
سيد وفيه اصل الايمان اي قاعدة الجهاد ماضية ان يقابل هذه الامة المدجال اي المحققا يكون الجهاد باقيا لآخر وجبهه فاجاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
لم يتوكلوا في الجهاد بالقرآن كالجاهل من الصدوق **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
غيره للعبادة **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
على المعصية **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
وللمعنيين **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
اولا لا في قيل الامر **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
والفتح وجاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
وهو الفتح من العرب ليدخل في الراس المراد بشقة الحال ففتح وفيه علامان التخييل **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
على الحقيقة باعتبار صفتها التثنية والاولية ان يشبه مجلس غير الذكر جيف حمار والمجلس بفتح لام مفعول مطلق لا من مصدر الرواية بالكره في موقوف **شرح** اي جاهدوا
للتخويل من اسناد وتيقظ مقصودا ووقلا لا يتلفظ به بشي وليست من الرواية **سيد** وفيه ما من ايام احب الي الله ان يتعبد له فيها من عشرين الحج اجاب بالضب صفة ايام ان
يتعبد فاعلم من سئل بوجهه من المحذوف ولورفع ويجعل ان يتعبد مستدا لزم الفصل باخيه وهو كلمة الكحل قيل لوجعل اجيب خبر ما وان يتعبد
جند الجاراي من ايام احب الي الله لان يتعبد فيها كان اقرب لفظا وهو ظاهر ومعنى لان سوق الكلام لتعظيم ايام **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
الرجاء على اختياره ان ايهما افضل في فضل عايشة ان يحال النساء على اهل البيت كما حال الرجال عليهم **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
الطريق على حديث يريش به المستدع به ساهم فيقول هتبا ليقاوموا جباري تقديم الصديق وخبرته من الاخبار الصحاح مع الاجماع فان فيه لاهل النقل
سيما ورواية الصلبة داخل في هذا الاجماع واستقامت على من ياول على تقدير شؤنه على معنى ان من هو من جبهه فاجاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
عليه ان العموم يشمل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز كونه اجيب من اهل البيت **سيد** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
جاهدوا فينا اي لوجها خالصا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا
اجيد وقيال من خبرته لا شرطية وليكنه ضقة الطائفتين في انفسهم وعندهم قلت لاجتلاء دعوى في الشرطية وقد سبق تأويله في حارج عبد الله لقيت لاهل نقار
ويتم في نقار لاجل ليهاموا من افضل محبة الله ورسوله امتشا الامامها واجتباها واتادب باراد لشرعية وليس من شرط محبة الصالحين ان يعمل عملهم والا
لكان منهم وشلم **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا **شرح** اي جاهدوا

جود

جود

جود

جود

جود

جود

ولعب قله

اسباب سفره فقد غزا
جوا الغراء ويتقد رالاج
تقد الاجر قله

جود

جود

جود

جود

جود

جود

بحسب الخلق ووجهه لا وكان ولا استجلا بالقلوبهم لا يصاح الحق لم ياتين لهم بكفر واعنادا اجتمع الفتنم **ط** صلا للرحم محبة في الامم هو مقدر من الحجة كظهور
اجعل حبك احب من نفي اي نفسك عدل اليه مراعات للارباب في ان الله اذ العبقوما اتلاهم فمن رضي فله الرضا ومن سخط له فان قيل التفصيل يشمل قسمين
على قسم قد خفف فيه احد القسمين معناه اذ احب قوما وبغض قوما ابتلاهم جميعا وفهم منه ان رضي الله بسوق برضا العبد ومحال ان يرضى العبد عنه الا بعد رضاه كما كان
رضوا لله عنه ورضوا عنه ومحال ان يرضى الله ولا يرضى العبد في الاخرة **ق** في يحيى صلا الله عليه ولم يبره حبة هو ليس كفن بل تعظيمة وقت الفصل فان تعظيمة الموت
شوب خفيف شتبه صيانه عن انكشاف صورة المتغيرة في لغز الحجب للنع والتعجب من الاحياء جعل الله في سوقا على التاميد **ش** احبس بولجوز كونه بضيقه معلوم
او مجبور لا يرضى بعد اولا زما **س** فيمنه من الذي يتالي على الاغفر لقولنا الح واجبط عمك حقه ان يقار عمله لكن التفت ولا يخوف لاحد ان يخرم بالنار فان قلنا انه
قال احب اظاها الا فتعظيمة **ط** احبطت عمك اي خلفك بان جعلته كاذبا **ح** في حية اي تحت السجدة السجدة من الدم ليقول الله تعالى يقبض عليه باصبعه
فمن غير غمرا جليل وقد كثر ان اتى من ينفع للقيام وكذلك في دخول الجنة في غاية شيفع وغيره لجميع الامم اي في شفاعته على ان يدخلوا جميعهم في الجنة
كي **ح** في قام ليحذر في بعضا ثم وضع يده على الجدار ففتح وجهه وذا صير حياي خدشه ليتشترط به فيعاقبه باليد وفيه اشترط في التيمم انه يكفى ضرورة
واحدة لليد والوجه بل خدشه لا يؤذي كفه ما تعلق باليد او لا يملوث يده بزيادة زراي ليس في اشترط به عند الله اعلم **في** احتواي وجهه المداين لا في
سليم المداين عن كذب المدح عن عجب **غ** وعده ان يدخل من ايت سبعين الفا باحساب مع كل ألف سبعون الفا وثلاث مئة ثمان مائة في ثلث فترق الباع زاذ هو
عطف على سبعين وهو مفعول به فيكون في ثلث حيايات مرة **غ** وهو كناية عن لباقية الكثرة اذ لا يفهم اي يعطى بعد هذا العدد ما ينفع على العادين حصرا **ط** فيلذا كان
عندك ما تباعد عن ما يور في الجحيم وهو على التورع **ز** والا فوعدا بالحق عليه رهم فيدخل فيما ملكه ايمانهم من علم مذهب شافعية من جوبن نظر الحرة
الى عبيدها الغوم او ما ملكها ما من **س** في حيايات النور وكشف حرق كل شئ في حيايات حيايات البصقات وعظيمة الذات واذ صفت المعصون عن الاكوارات
في الدواب يرونها كما راه النبوة صلى الله عليه وسلم في الدنيا لا نقلا به فوالقوله اجعل في نور **ال** في من قد ايكلمه ما آية لم ياجد لقان دل على توروم قرأته على احد
لجود وان لم يقبلها صمد **ق** في ذوالجبة بالكسر ارفع **حاشية** في هذا الجاهج قال نعم وكذلك في حجة لثلاثة والجمهورية انعقاد حج الصبي وترتيب لشواي عليه القاض لا
في جواز الحج بالصبيان لا لا في اقله من اجل البدعة وما خلا في حجة في انعقاد حجهم وتوروم رجليهم وسائر الاحكام ويقول انما هو ممنوع من التعليم وخالفه في توروم
قطوعا الاسن شد فعمله من حجة الاسلام وح الزهراوين ايجاجا عن اصحابها اي يدفعان الخضومة والعسرة **ط** اجتنى الجنة بانه يدخل في الصنعاء والنار بانه يدخل في
المتكبر من هو ليس من حاجته يعقوب عابته لان كل واحدة ليست بالعبادة على الاخرى فيما حكمت به بل هو كحكاية ما اختص به وفيه شابة من مع الشكاية وكذلك في كل
ما يقضي مشية وهذه الحاجة ما حقيقته لشوق القدر او على سبيل التقدير قوله استحق قوله ضعيف تضعف اي لفته لله خاضع لرويم **ف** في حصل التحق
افتخارها من يسكنها فيظن النار انها ارفع عند الله بالقار عظام الدنيا فيها ويطن الجنة لها ارفع عنده باسكان اولياي فيها فاجبتا بانه لا فضل لواحد منهما في
شابة شكاية **ز** الافتخار ببناء الشكاية فكيف يختمان ولعل اللحن ان في الجواب بهذا شكاية عن افتخارها بانه لا ينفخ لها الافتخار بما افتخر به **س** في الله عز وجل حجة
اي ليل على نيات الدين **ق** في يوم الحج الاكبر هو الموصف بالحج ويحتمل الرفع والحج اي الحج المقيد كونه اكبر هو الحج المطلق للتعارف لا غير وق الحج يوم غرة اي الحج هو الوقوف
بغرة لانه معظم اركانها وهو ابطا الوقوف قرين بمذلة وق يوم بالنصب الحج الثاني وروي الحج يوم غرة تغير تكرار يوم بالرفع وق ان يخرج وانا فيكم فانما حجة
في اذ نرفع **في** صلى في حجة والناس يتولون بين ورا الحجة **س** في كان الخذة من حصير حين اعترف لجمرة عايشة رضى الله عنه لا لئلا لا تخف **غ** في انقضاء اصحاب الحج ان يصح
وفتح جميع جمرة في منى فاذ واج النبي صلى الله عليه وسلم وخصه بالايضا خلا من الحاضرات **ج** ومن باب لا بنفسك ثم من يقول وعاريت بخفة وجمرة اكثرها على
ويكون في عاريت بخفة والحالة **ف** في رفعنا عن بطوننا عن حجر من لم يعرف عاريتهم اشكل عليه فمضوه وزعموا انه الحجر يضم ففتح فزاي بمجمعة جميع جمرة الى
عليها الوسط **غ** في نزل الحجر الاسود من الجنة وما حوت عليه غير قابل للنفار والتر والوقد كسر الحجر وتغير لونه فهو تشبيه **غ** في فان قيل روي ان ابن
قال انما هو من بعض هذه الاودية وكيف يصح قول ابن عباس وهل في الجنة حجر قلت لا يمكن ان يقال ان النخلة ان عباس واما المنكر ان يخلف ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
فاختلاوا فيهم فيما بينهم فكثير غير ابن عباس انما قال من سمع اذ ادخل في شدة لراوي واما النظاران في الخفة لانه راها بمنزلة عينة قواعد البيت والخبار القوية شاهدة
لان عباس لا ينكر كونه في الجنة اذ في الجنة باق وتزمر وزهيف فضة وكل ذلك من المجازة ولا ينكر تفضيله اذ له سبحانه ان يفضل ما شاء على ما شاء ولا طاعة

حبس

حبس

حبس

حبس

حبس

حبس

حيات يوم

فقط وبالرفع عطف على سبعون الذين مع
فيكون تلك حيايات سبعين مرة

حبس

حبس

اي منظر حية م

لا كبر الحج

شك الحج

...

[illegible]

في الواحدة

تحت

مسند

۱۳۳۳

جانی

حاصل

حرف

4

172

...



7.

9



1

1

10

[illegible]

في ارجح طرف لفرع والجميع القائله طرف والجميع خبره
والاخر الذي في

محمد

حجر

حج

1

نحمد

ح

حقائق

7

1. 1. 1.

مطهر

...

حقیقی

10

بستانا من شجر كان **ش** وقد حيط بنفسه في قرب من الموت واصلا في جميع اعداءه حيث لا يتصلح فيه ذكر عنده صلى الله عليه وسلم كلفه ان يستقبلوا بغير حرم القبلة فقال
او قد تعلموا حوله ام بعد ذلك القبلة **ش** وافتح واواهنه للفتوح والقعد بفتح ميم موضع القعود لقضا الحاجة استدبر من اباح استقبال القبلة وقت الحاجة وجعلنا ناسخا
للذي حمله الاخرين على البناء والفتح والقضا عدل بان القضا خلقا من البحر مما لا يكره لصلواته فكره استقبالهم بالبرج بخلاف الابنية وهو ضعيف والصحيح ان القبلة
مقطوعة من رخصة البناء للضرورة **ش** وتقول عافيتك بضم واو وشدة اى انقلها **حاشي** ونوع من رفع راسه قبل الامام تحول الله راسه لاس حاراي هو تعرض لوعده شديد
وليس فيه دليل **ش** ولا بد ويقاس على الرفع الى الية الركوع والتجود **ش** حلت بالنفوس من عان بينهما اذا منع احد من حاله من حاله ولا يكره في الاصل ان تعال حال بين
الاختصاص نفوسها وعلى الثانية ان يجرى النفوس باحاطتها **فان** بلغ كان لهوا لغيره وان باه طلق واراد ان يتركه في قوله **ش** فلو كان لهوا لغيره كان لهوا لغيره وان باه طلق واراد ان يتركه في قوله **ش** فلو كان لهوا لغيره كان لهوا لغيره
فاغتسل ما يلبس **فصل العشرة** قال اليهودي قال في بركته لحياله الله تعالى احاد عنه في النار حلتين لا يوضع الا كناية قدسية ولا العقل عن عقاب احاد الله ما لا والمر
هنا الا انه لا تكال جمع نكل بالكسر وهو القيد **ش** يخفى في علم الله ستا وسعا **ش** هو ليس بالخير ولا الشك الراوي بالعدد ان لما استويا في كونهما غاليا لا ارا
رهما الا الاوق من هاتين العادات اناس المثل لها في السن المزاج بسبب اقرباها والسكن قوله **ش** لم الله اى فيها اعلم الله او علم الذي بينه للناس وشرعه
لهم وهذا احدا لادري والثانية قوله وان قويت الخطا لم طال عليها العتال لكل صلوة رخصه ان الجمع بين الصلوة كما سابقا وثبات السنوات في ان قد بين
واخواتها على ما ثبت في كتب الحديث مشكل لان يقال ان مخففة من النقلة **ط** فنزلت ويسئلونك عن المحيض لاية نقلا لمغلو **ش** الا انكاح هو تفسير
لقوله فاعتزلوا النساء فان لا اعتزال شامل للجماعة والمساكنة عن المأكلة والملحظة والمجاورة لكنه قيد بقوله فاعتزلوا من حيث امر الله تعالى ان المراد المجامعة **ق**
اعتكفت مع صبي الله عليه وسلم بعض نوجاته وكانت ترى الصفر هذا ويبدو وقع عند كثرة رواية المطران زينب بنت جحش استخفيت لكن الرواية انها كانت تحت
عبد الرحمن فلذلك لم يكرهوا بالهم عليها بوجهين احدهما انه لا يعرف ان نتا استحاضة الثانية انه لم يكن تحت عبد الرحمن وانما كانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم تحت زيد
وقد روي في بعض سندها لكن النسخة الصحيحة ذكر فيها الحبيبة وقيل ان بنات جحش كل هن شخص في زينب ولقبها احد بها حنة وكنت الاخرى ام حبيبة **ن**
كونا تحت عبد الرحمن ويشكل ان يمنع من المسجد كل من يمسك ثوبا من ثوبه فيمكن ان يقال انها كانت تحفظ بحيث تخرج الداء
وان توفرت خروجه الصلوة وضعت الطشت تحتها بحيث ينظر ما يراى فيه والاصح انه يجوز لا اقتصا في الطشت **ش** يتلوث وان حرم البول فيه لما فيه من الامتنان
على انه ليس صليان ان وضع الطشت كان في المسجد فلعلة اخبار بوقوع ذلك جناية في المسجد **س** يدعيه بربضاعة وقل في الحيف ان التت عبر ما يؤمن ان القاه من الحيف
وهذا مما يتخوزه سمن فضلاء عن الصحابة الكرام بل كان من القاء السيل كما ذكره **ط** في بعد الطلح على **ش** هو كجرحين ملحق بالرباع وهو الكلام في طه الصلوة
ط في ان يخفف الله ورسوله قوله اى الله يفرق كل ليلة النصف من شعبان بان من جرح جرحه عن عذرها **ق** لا انما حاشي **ق** اى حكم الله ثم ما حال وليس هو بتفسير فيه عامد **ال**
سوق عكاظ وقيل قريشيل بن الشيطان بكسر حاء وسكون ياء اى محرم وظاهرة ان الحيا لوله وارسال المشرك قنائة هذا الزمان والذي تظا هرت بها الاخبار ان ذلك وقع
من اول النبوة وهذا مما يؤيد تقاين القصتين وان جرح الجرح كان قبل خروجهم الى الطائف بسنتين **ما** في الحيا خلق بعث على ترد قبح وينع من تقصير في حوزي
حق **حاشي** استغفر الله الذي لا اله الا هو الحق القوم جوز في الضب بنقله ورفعه بلام من الضمير واخبر بخذوف **ط** تمام حياتكم المصاغة اى لا تريد عليه فلور زم عليه في
بخلاف الخلف وهو بان القصد ما اتقى الملك والبقاء والحياة وجمع لان ملوك العرب كان يحبه كل تحية مخصوصة فقتل **ش** مع ثباتهم لله وحده **س** خذ من تحتك **ش**
ومن حياتك موتك اى لا يخلو العمر من صحت ومرض ففي الصحة لا يمنع على القصد بل يزيد عليه عوض ما عسى ان يحصل الفتور في المرض ولا يقعد في المرض كل القعود بل ايا
فيه فاجبه تدقيقه تنقي لي القصار الله واذا دخل العشر شرب من راحة ليلة اى استغفر الله بالسر وما يقال انه كره قيام الليل كله فنعناه الدائم لقيام ليلة او ليلتين
او عشر **حرف الخ** **ح** عن الدوا الحديث **مع** **ح** خبث الجاست **ق** ذكر له من اذ الموجهة لشقة والغالب على الادوية وان كان كراهة طعن بها ولكن بعضها ليس
احتمالا **س** ولا وهو يدافعها لخبثان الخطا به عاتة المحدثين بسكون الباء والاصوب منها **ق** في انكاره الساكن نظوا زنتكين مثله الخفيف مستفيض **ق** في قتل
يومئذ خذت اخبارها اى تشهد بما عمل على ظهرها **ق** اى كل احد **ق** ما علم انك رضى عنك ولا اخبرتني بزيارة يا بعدا **س** فيهما **س** قال ابن العاص باصحاب الموص
تعرضك لسباع فقال عمر لا تخبرنا بريدان اخبارك وعدمه سوا **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها
الا الذي لا يطاع في باطن **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها **ق** في خبث النار خبوا ما كان لها

عول
جوى
جيد

جيص

فصله م

عام خاتم المصاحف

اسم لا وجهها حتى وثان وحلة وهو
وهو مفيد لينة الوقت واعوذ بك

جوى
جيد

من هذا

حکم

سلمات وكما يجب على المعزم ان لا يسلح يدي الطفل فكذلك يجب على العالم الراعي مثله لئلا قال الغزالي في ذم الفلسفة سمعت خشتك قوله ان الله على كل شيء قدير
 انما وجبها على وهو كناية عن استيصالها قولها بها اي بالركعتين بعد الوضوء والاذان في ثلثة اشخاج من فتح المشكوك فيه المزمع في عين بكت خشيته الله
 اي خوفه وهو كناية عن كونه عالما بما جاهد مع نفسه لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء حيث حصل الخشية فيهم فحصل النسبة بينه وبين عين بكت خشيته الله
 اي عين مجاهدة مع الكفار والخشيتين يلفظ الجمع في قوله كان للوحد حذف نون الجر في انما صفتها الخشيتان بقذف في قلوبها في قوله تياك في حق العلماء ومن يقيد
 به ان لا يفعلوا بل يجب ان يكونوا في كل حال فيخلصون قد قالوا انهم ينبغي للحاكم ان يبين وجه الحكم انما يخشى الله في عباده العلماء عليه نصيب الله في عباده كثير من مقتضى
 في زمانها يفعلون ما ياتيه الشرع يمكن له ان يخرج في عينه اتباعهم فتح تخفي في نفسك ما الله سديد في نفسه الناس الذي تخفيه هو اخبار الله اياه انما استصير وجهه
 وحمله على اخفاره خشيته قوله الناس انما يخرج امراته ابنة واراد الله تعالى اعكام الماهلية في النبي بالغ وجهه خصه شح اذا ساقتم بارض الخصب هو بكر معجزة وسكون مملته
 كذا في معجزة بكر فتكون ففتح فيه ولا يؤمن بعمل يخص نفسه يعني ان الامام في القنوت ونحوه اذا عاهدوا بيمينهم ولا يخلص نفسه فيهم ولا يعلمون من خيانتهم واما
 اذا رعاها السجود لنفسه لا وبين السجدين ولا يشهد فليس خيانتهم لان كلام الامام والماسوم ينبغي ان يدعوا لنفسه وقد وردت الاخبار بان صلى الله
 عليه وسلم كان يدعوا قبل الصلوة بعد بين بين خطاياهم ط وعليكم خاصته اليهود ان لا تقصدوا لخاصة بالتون حال واليهود نصيب من التخصيص اي اعني
 اليهود وروي بالضم على النداء وعليكم خبر ان لا تقصدوا وقيل كذا عزوان لا تقصدوا ومفعوله وما اختصا دون الناس بل في تروى ويرى امر
فصل في ان ينكم من يقال على تاويل القرآن كما قالت علي بن ابي طالب فاستشرفنا فقال لا ولكن خاصصا الفعل وكان جملته عليه وسلم اعطي عليا
 فعلى في صفة وحصف والفعل اطباق طاق محيط طاق في حصلتان معلقان في اعناق الموزنين صياهم وقبامهم معلقان صفة وخصلتان في
 خبره وصياهم بيان لها ما في المضم للبعوض هو من يقصد بخصوسه من نقد للقي واشد للمصومة في اصول الدين بالاعراض عن طرق الكتاب والنسبة الى
 طرق مبتدعة على اصطلاح سوط طائفة او مناقشات لفظية بقرينة الشكوك الى غير ذلك في رصيه الله عليه وسلم في اعجاز التبتل ولواذن له لا خصصنا
فتح الظاهر ان يقول ولو ان له تبتلنا لكانت اربابا لغتاي التبتل في يفض بناليه الاختصار **خص** ساره الله من خصه الجبهة ط هو من اقامه الصفة
 مقام الموصوف في ثيابها الخضر ما المضر عليه السم يفتح فكسر عي الاكثر وقيل كان ملكا من الملوك والاكثرون في ويموت في اخر الزمان حين يرفع القرآن **تفتح** ا
 خضعتا لقوله اي يغلب عليا قلوبهم الخ في تضرع بوجارهم وترجف قلوبهم كما يعرض من يستمع صوتا خارجا من الاعتبار وجعله الخاري صفة لكلام الله **فتح** قوله في
 الجرس في الخطايد وعلمه ورد له باصا وادان في التشيئة الموصفين بمعنى واحد **خط** شح فيه ولم يخطئوا الى الله بقوم بضم تاء فوقيه وكسر طاء وبهجرة ويجوز حذف
 مع ضم تاء تخفيفا في لغة وحكي بالطار والفاء المفتوحين من خطا الخطا اذا فعل ما يات به بدار يقوم للتعدية ط كل في ادم خطا وخير الخطا بين النوازل ان اريد الكل
 حيث هو كل كان تغلب الان في الانبياء وان اريد النور في غلظ الام لجيد اي يظلم كل واحد من ظلام بالنسبة الى كل واحد وظلام بالنسبة الى المجموع ففيه تعميم في ادم
 الانبياء فاخرج الانبياء من بناء المبالغة واثبات الخطا بالنظر الى التوزيع **فتح** ان اذ انزل من حيث هو كل وكل واحد خطا فاما الانبياء فاما مخصوصون وانهم
 صغار والاولا في فان ما صدر منهم كان من ترك الاول **ن** اصبحت بعضنا واخطأت بعضا في تشيئة الخطا باقدا للتعبير في حضوره صلى الله عليه وسلم في نظر فانه
 كان باذنه وفسر بقوله ثم يوصل له ان يمشي الى الوصل في الصواب في الجمل وصله في ولاية غيره من قوله لم يوحى له في نظر في كتاب عند الكرمانيه والا فليس هو جود
 في جامع الاصول **يعني** الامام هذه الرواية على ما عبره الصديق تشتمل على اشياء اذا انفرد كل واحد عن صاحبه نصف تاويله في وجه اخر فان التعبير بتغير الزمان
 والنقصان وح فاقسم لخطيائهم في نعلش ما كنتي العيب مع الصبيان فتواريت خلف باب فجاءني خطا في خطوة اي ضرب بين كفيه وقيل ضرب رأسه بيده
 وح من قوله ان كتاب الله فقد لخطايم في قوله **ش** في خطي على المتبخر خطي بضم خاء من نصر ومنه لا خطيا ادم على خطية اخيه بخر خا وخطي الرجل اذا صار خطيبا من كرم
سيد في عينه وان خطه فذلك هو على سبيل الجزاء لا يوافق خطا احد لا كان معجزة ذلك النبي والمشهد بخطه بالتصت فاعلم بضم وروي بالرفع فالفعل محذوف **فيه**
 جعلته خطيئة قوله انما صنعتهم سليم **ش** هو اعتدال نفسه بانه لم يفعل هذا القليل الذي يليق بالرجال بل فعلت ما سيلم **ش** ولتخطفن ابصارهم هو
 مجهول من الخطف من علم **ف** ويخطفن الناس من حولهم يقتلون ويسلبون **في** باده وبالصداقة فان البلاء لا يتخطاها **سيد** جعل الصدقة والبلاء كغيره زهانا فان
 السابق الى الخطا والخطا تفعل من الخطو والاول ان جعل الصدقة سدا وحجابا بين يدي المصدق لا يتخطاها البلاء حتى يصل اليها **ش** او خطوات الشيطان اجمع
 خطوة

خففش
فتح فيه م

خفف
خفف
خفف

ابطال خص
خص

خصص

خفف

خفف

خفف

خفف

الجن

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

خفف

باب في القديم بغير شواذ سبيل وطرق من افعال الخبيثة او جمع خطي من خطيته وسبكت العبرة وثمرة الخطيئة في كثرة الخطيئة لا يرفع الله بهادرجة هو بغيرها ولا يرفع
بكل خطية والمناصير دفع بدرجة وخطيئة وحصول حنة لما صرح به في اخر قول الحاصل واحد الخطا كانت خطيئته والرفع ان لم يكن ومفهومه ان عدد درجات الخطية يزداد
عدايات القرآن فلعاد درجات ايات القرآن في هذه ونوع رية القرطبي المقوم من ان فضل الجماعة ليس لاجل الجماعة فقط بل لما ينسب من الاحوال كفضل الجماعة ونفد الخطا
وصلوة الملائكة وغيره في عار جلا قد خفت فقال ذلك تدعو الله واسأله وشرحه الاصل في قوله لا تخفوا لله بمذمة طي اي لا تخفوا وانتم بان تعرضوا اليه ليس بانكم انتم
بلكم الله فيكم كما في النار ويحتمل ان يرد بالانتم صلوة الفخر المقتضية للايمان في لا تتركوها فينقص به عنكم فيطلب ذكره بكم وحصل الفخر بالخلافة في سيد خفر خفر
اجار وخفر التشديد وخفر للتعدية والسلب في كلمتان خفيفتان على اللسان شخ خفخف ورفها اذ ليس فيها حرف استعلاء ولا طباق ولا شدة الا قليلا وفعل بمعنى مفعول
لا يجب في التسوية بل يجوز **سبيل** لعل سهوا فهو ما يغف فاعلم ان لا يربا بالتحفيف في الصافات بينهما ازالة فضيلة قراءة الايات الكثيرة في زمان يسيرة زولان في قراءة
من المصنوع والحلاوة والطراوة ما خفف بطولها مع ان التحفيف بالنسبة لا قراءة سورة البقرة ونحوها كما وقع لمعاذ فلا منافاة اصلا **سبيل** ما رايته خففت صلوة من
ولا انما خففتها اقتصارا لافعالها من المفصل وترادف عوارض طيلة الامتقالات وقامها ايتان جميع الاركان والسنة وقراءة ثلث مستحبات في الركوع والجمود **حاشية**
ترديد اسمع بكما الصبح والخف في قصر على بعض السور واسرع في افعال **سبيل** وفيه ان الامام اذا احسن من اراد ان يدخل ان يصلي مع غيره الصلوة تجاز له ان ينظر في الركوع فانه
اذا لم يزل عاريا يطالبه في يومه في اجازته في احرى كره ما ذكره عن الشريعة **سبيل** في قوله لا ياتى الميت فقال صلى الله عليه وسلم ما لم يصطلي وتغيبوا وتغيبوا قبلوا
في نفسك ما الله سبيل في تحفيها من الشريعة **سبيل** في قوله لا ياتى الميت فقال صلى الله عليه وسلم ما لم يصطلي وتغيبوا وتغيبوا قبلوا
سبيل عن طعام الضاري فقال لا يخل في صدره طعام صارت في الضارية والعل عليه عند العلم من الرخصة في طعام أهل الكتاب لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي
لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
على الحقيقة السمحة فانك اذا شددت في نفسك بمثل ما شابت في الهجائية فانه رابهم ويرى المهلة في ليس في الهبة ولا في الحقيقة قطع ان يمكن استرجاع الما من التمسك
بالا لولا باقاة البينة بخلاف السيرة فان في فظها **سبيل** في قوله لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
فمعلوم ان لم يرد بعله مع الله وهو شارة في الاخلاص الصديقين كنه في النسبة الى من طيلة الخطوط العاجلة وانما المطلوب لذوي الايمان وقيل لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
والبراهمة منه صنف من العالدين ويراد في ذلك فقد كفر فقد قضي القايض الباقي لا يترك في يد البراهمة من الخطوط وهذا الحق لكن القوم ارادوا بالبراهمة ما يسميه الناس
حفظوا من الشهوات الموصوفة بالجنة واما السلة ليجر المرقرة والنظرية وحيه الله الكريم فهو خطه هو ولا يعذر الناس خطا في الخواص من شرب كأس الراسية فقد خرج عن
العبودية **سبيل** لا اله الا الله مخلصين لا اله الا الله مخلصين ولا يفرق في مقدم وعامل الحاصل في قوله لا اله الا الله ولو كره الى كفر من قوطي من قال
لا اله الا الله خاصا خاصا دخل الجنة قبل ما اخلاصها قال ان يحجز عن محارم الله **سبيل** المؤمن الذي يخالط الناس يصبر على اذم خير الغلبة اكثر التابعين استحبوا مخالطة
واستكثروا المعارف فخرجوا رضوا الله عنه عليكم بالاخوان فانهم عدة في الدين وما لك العباد والنهار في الاختيار الغلبة اقوال كل وجهه هو سبيلها فاستبقوا الخيرات
فالاولون للخطا حين كان الخير غالبا على ضده فاستفادوا بالخلاطة وافادوا والاخرون ببسطة حين عكس الامر وصار الشر بحيث ياخذ منهم والله علم **سبيل** في قوله لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
ان يبدل بظلمة اخذهم وقالوا من شر بظلمة طين قبل الاشد فيهم خبيثة ولعدو وان شر بعد ما فيج هتئين **سبيل** في قوله لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
قال كون قد جعل في صدقة فخرجها في ذلك الحرام الحلال وقد اخرج به من يرى تعلق الزكوة بالعزوق الحمد هو ان ياخذوا القيل للزكوة **سبيل** في قوله لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
من يفرج له حوائج اعادة من اي نزع ونفارق من بعضك **سبيل** وهو عطف تفسير في من خلف غان يا فتع معج وحقه لا م اي قام بجائ تركه واصلة شارة في قوله
شرح ستة تسون صفوة في اولها الفان الله الخ فان من تقدم على فضل جماعة من غير ان يكون ما قد يوعر ضرورهم فيوجب الاختلاف **سبيل** في قوله لا يخلج بشدة ونون مفتوحين اي لا يخل في قلبه ما شابه في الضاري حرام او جيت وحرى بهيمة اي لا يدخل قلبك منه في صارت جواب شرط والشرطية مستانفة اي لا يدخل قلبك حقيق وخرج لانك
سندان وثلاثة اشهر وتسع ليا ليعر عشر سنين ونصف خمس ليا ولعثمان اثنتا عشرة سنة الاثني عشر ليك ولعلي خمس سنين الاثني عشر شهر وللحسن في اخر رمضان سنة اربعين
لنصف جاري لا في سنة احدى اربعين ولا تسون سنة ان استخاف فقد استخاف من هو خير في الجموع على انفق الخلاف بالاستخلاف وبمعقد اهل الحلال والعقد
اذ لم يستخلف الخليفة وعالجوا جميع الخلاف شورى بين جماعة كما فعل عمر وعلي وجوب نص خليفة على المسلمين شرعا لا عقلا ان استخلف عليكم فصبتموا عذبتهم ولكن

خفت
خفت
خفف
سبيل
والخفوع
خفي
خلف
مهاهم

بماكان يقوم

خلق

بدل علی ثبوت خلیفہ

الخمار بكسر الخاء ما بتر الهمزة العنق

قوائم الدابة و در وقت خورشید

الملك لا ينجيهم من النار ولا ينجيهم من النار ولا ينجيهم من النار...
لا بد لكم فلا تفرحوا بها...
وقم يا تراب فلزنا داه سجنا...
من اهل الطائفة ان لم يكن غضبان على فلا ابا...
فاسدة ويسندوا اعتقادهم الفاسدة اليه...
في هذا الامر وليس لفرس يدع النبوة مطلقا...
فعل على الكوفة من ابن الزبير فاطمحة...
ودعوى النبوة...
لم يوجد به اية او ايل فرق الضلالة...
افضل البشر بعد الانبياء...
عليه السلام...
في حقيقة شريفة عند وفاة النبي...
فكيف يكون عزيزا وقد اكل الشاة...
صغون شي وضغوة تحت السرير...
ابطال فان ينجون ان يكون نزل...
ما غزا وغيره...
ما ليس من قبل الوحى...
يدرس في من هذه الجملة...
يعزل الالهة...
قوله في تركه...
المسألة المطبوعة...
صحيحه كان...
احد الجبل...
الاقتراح...
هنا عينا...
وسمع مدخل...
شدة حرارة الارض...
وليس من المدد المنح...
اربعه...
من اهل الجدة...
اي بمثل وضو...

دابة

دابة

دابة

دابة

فانها افضل الانس...
دابة اكرم على الله من الانسان...

لا قراناه

لا يستطيع

وقوله الامبارى استثناء من قوله وما ذك...

ان يوحنا اجمعوا عليه باول الاخر **فتح** افلا البشر الناس فقال ان يخلص ماية درهم ودية الترمذي زيادة تدل على ان قوله في الجنة علة لترك البشارة حيث قال في الدنيا
يعلمون فان يخلص ماية درهم ودية الترمذي بغيرهم بخلاف من عمل بالفرايض في قضاة ودية ولا يتجاوز ما فوق من الدرجات بعمل التوافل وروى في الحديث المذكور هو من صام
رمضان وصلى وحج الا كان حقا على الله ان يغفر له ما جازى قيل لا يخبر به الناس فقال صلى الله عليه وسلم من ذر الناس يعلمون فان تخلص ماية درهم ما بين كذا بين
السماء والارض هذا معناه فسقط في حكمة ماية لفظ ذر الناس يعلمون فتكلف لئلا يمتدحوا فلا البشر الناس ما قبل كلف والله اعلم **فتح** في اخاف رروس العلم **ق**
هو ضم دال جاشية تدعى بديت الدرع او هو مجاز عن همت من في دار كوا فيها جميعا لا حقوقا واجتماعا النار قلت اخبرهم منزلة وهم لا يتبع لا ولهم
اي لسانه **ش** قبله تدرك الا بصا وهو يدرك الا بصا فانما يدركه للبصر في الاصل لا يكون للبصر بواسطة البصرة للبصر في المددات في الدنيا بصلاح **الدين**
او الدنيا او هما معا وهي بسلامة وعي استحي في المداينة ترك الدين لصلاح الدنيا ما ادري ما حدثكم في الماسكت ثم ظهر له مصحح ما لما فيه رغب للطهارة وسأله
انواع العبادات قوله ان كان خيرا اي بشارته وسببها لتناظرا او تحذيرا من المعاصي فخذنا وان كان غير بان لا يتعلق بالاعمال ولا بالرغبات والرهيب
فانه ورسوله قوله فيتم الظهور الذي كتب الله عليه يدلان من قصر على فريض الوضوء وترك السنن يحصل هذه الفضيلة اي كفارة الذنوب **ق** بعد من **الدين**
يصلون على اوراكم فقلت لا ادري ما منتم لم لا ادري لشيء الاستقبال **ث** ادري ما بعين يوما او شهر او سنتا استدلت بها وي على الخبر برواة وقف
ماية عام **ط** رغبتم من درك والدي عن كذا لهما او كذا لهما قوله عن الكبر في موضع الحال واحد هاهنا فوج بالظرف وكذا هاهنا معطوف على واحد هاهنا ويجوز ان يكون
خبر المستل محذوف فاما من كذا لهما فان من ادرك شيئا فادركه ذلك الشيء وهذه الجملة بيان لقوله من ادرك والدي **فتح** هم دعا يصح الجمع و **ع**
شرح ثلثات بضم دال وسكون عين وبصا ميم هاهنا لا ياتيح انهم يريدون في ثلثين لان الرزق هذا قيل ويجوز في هررد **فتح** الدعا كان لا يستعمل كل مع
الآخر **س** ورجل حضرها اي لم يجد عدا اي طالب حط غير موز فليس عليه دالة الا ان يتقنا الله فيسقط مطلوبه **ك** فان دعوتهم تحيط من وديهم اي تحفظهم
هنا فيمران من موصولة مفعول محطوط هو ان يكون المعنى فقل ان يلزم الجماعة فان دعوتهم محيط من وديهم **س** اذا دخلت على من يرضى فنه يدعو كذا اي ان يدعو لا يخرج من اللز
غير ما من احد يدعو الا اتاه الله ما سال وكف عنه مثله في مثل ما سال ووجه شبه ما سال في فقر اليه وما ليس يتقنى عنه **س** ما يدع باثم ما لم يستعمل ترك العطف
دالة على استقلال كل من القيد قوله قد دعوت وقد دعوت اي دعوت مرة كثيرة **ش** يستجاب له حكم ما لم يعجل اليه في دعوت فلم يستجب في دعوت فانه ينفذ ارادة الدعا فلا
الاجابة **فتح** معناه يسام فيترك الدعا فيكون كما ان بدعا **س** ادعوا الله وانتم موقنون اي برعاية شرط كالحضور وتصدق الارمان الشرفية واجتناب المنا وقيل
ارادوا اتم معتقدون ان الله لا يجيبكم لسؤلكم **ط** ليس شيء اكرم على الله من الدعا المذهب المختار الذي عليه الفقهاء والمحدثون وجاهل العلم من الطوائف كلها سلفا
وخلقا للدعا مستجاب على العلماء واهل الفتاوى وفي الاصل اشارة الامصار وذهاب يفتي من الزهاد واهل المعارف فليان تركه افضل استسلاما للقضا **فتح**
ادعونا استجب لكم ظاهر ترجيح الدعا على التفويض للقضا وقيل بعكس اجابوا عن لا بيان لغيرها في ارادة العباد بالدعا ودعوا على الدعا هو العباد وواجب
للموثر بان الدعا من اعظم العبادات في السبكي لا يعل الدعا على ظاهرهم ووجده ربطان الذين يستكبرون عن عبادتي ان الدعا احضرها من استكبر عن العبادات استكبر
عن الدعا استكبارا لا قصد من المقاصد وان كان في الاستكبار من الدعا ارجح لكثرة ادلة الحق عليه وقوله الطيب معج النعمان ان جعل العبادات على معناه اللغو
وهو ظاهر التذلل والافتقار ولذا قال الذين يستكبرون عن عبادتي حيث عبر عن عدم التذلل بالاستكبار ووضع عبادتي موضع دعائي القشيري يفتح ترجيح **الدعا**
لكثرة الادلة ولما فيه من اظهار الخضوع وشبهه بخالفه ان الدعا ان كان على فوق المقدور فحصل ففائدة الجواب عن الاول من جملة العبادات وعن الثاني اذا
ان لا يقع المقدور كان ادعانا لا معادة وفائدة الثواب الاحتمال كون المدعو موقفا على الدعا لان خالق الاسباب مسببات وقيل على المقامات ان يكون راضيا بقلبية
دعائهم لما نزلوا الا ان يقا اذا وجد في قلبه اشارة الى الدعا فهو اقتضا ولا يوجب فاعكس في هو مختص بالحقه قالوا يصح ان يقال ما كان الله وللمسلمين فهو افضل
وما كان للنفس في حق فترد افضل وعد من او الدعا في الآيات بالعبادة فيكشف ما دعوا اليه استاوان كثير من الناس يدعون فلا يستجيب الجواب ان كل
يستجاب لما بعين المدعو او بعوضا او بدخلا او بغيره كما مر في الحديث وايضا الاجابة بشرط بالاخلاص لقوله تعالى اخلاصين له الدين **ط** لا يراد القضا
الا الدعا فان قيل القضا الامر في ما يقيد الدعا بحيث ان راسله من جملة القضا كما لزم سبب في السلام وفيه من الفوايد حضور القلب لا افتقار وهاهنا تارة
العبادة والمعركة وخفف ما ذكر وان كون الدعا غير جائز لم يقله احد كما نقل عن جماعة من اهل الدين بوجه اهل البدعة المستحذ في طهر الله الارض **ب**

درس
دوع
درك
دري

دعوى
دعوى في الجنة

عليه المولى انما هو ليس ترك الدعا

وان كان على خلافه

قوله

[illegible]

فيه ترغيب على قبول الهدية لما فيه من تطيب القلوب
وتسبب الثواب حتى لا يكون بينه وبينه لادعاء

گوشه

زکری

الاعلى طهر وفيه ان ذكر الله

ان هذا السر الخفي من تدبيره في خلقه من عذاب من ذكره

[illegible]

والجارية القوية والجارحة او شدة قوة المرض النفاقة قلوبهم من البذر النشا كما انهم يرضون وكذا الباسر من لباسكم واستفتح الياسر الدمار ان يفتحا
اي تدعوا والماء الفتنة اعدوا لفتنتهم قلوبهم الى الغيبة احيى حدكم ان كل لم احيى دخل الملك محلة او بدلة او دار تصغر عن قديمه وتكبر جوارحه
يعبر بالمصيبة والذليل ان المملوك اذا دخلوا قريته فسدوا وبعبدا لا للحديث فالغريب الرجل الفاسق بالفارة الملة القاسقة والذليل المرأة
والقوارير النساء لو روي اذ لدية الحديث ويعبر بالامثال كالصانع يعبر بالكذابة حفر الحفرة المكم والحاطب النمام والبري بالحجاة والسهم العتف وعتل التيد
عما يامل ويعبر بالاسم فالراشد بالرشد والسام بالسلامة فقد روي مرفوعا بيت ذاق ليلته كانه دار عقبة بن رافع فاتي بنا برطيس بن رطاب بن طاب فاولت
لثاق الدنيا والعاقبة في الآخرة وان ديتا قد طار السفر الى السور ونوى التمرية لسفر الا تخرج بالسفاق المخالفة باطنه ظاهره ان لم يكن ما يدرك
على الماء الورر بقله البقاء لثمة زهايه والاسر ببقائه لا يذوم ومرويان امرأة سالت عبدا رايته في المنام ان رجلا وانه رجلا فاسقا فاسقا
ويتمك بضرته وقد يعبر بالصدف فيعبر بالخوف في النوم بالامس في ليلته ثم من بعدت فتمت ما والا من فيه بالخوف واليكا بالفتح اذا لم يكن معه ردة ويعبر بالصغار
بالخوف لان يكون تبسما ويعبر بالطاعون بالحرث الحرب بالطاعون والجملة الامر بئسدم والندم بالجملة ويعبر العتق بالجنون والجنون بالعشق والنكاح بالتحاق و
والجفارة بالنكاح والجملة بكتبه الصاك وكتبه الصاك بالجملة والخوف عن المنزلة بالسفر والسفر بالتحول والعطش في النوم خير من البري والفقر خير من الغنى قد يعبر
حكم التاويل بالزيادة والتقصان بالبكار فخرج فان كان معصوت ومنه قضية والصالح خير فان كان تبسما فاضاح والجنون بالجنون ومنه موقوف فقفقة فقفقة
والدهن الرايح زينة فان ساء على الوجه فوهم والزعفران ثنا حسن فان ظهر له الحسن وجسد قرض وهم فالمرضى يخرج من منزله ولا يتكلم فومونه وان تكلم برار والفان شامام
يختلفا لو انما فان تملقت ليعنى سور في ايام والديا والسك نسا اذ عرف عدها فان كثرت غنيمة وقد تغير التاويل من اصله باختلاف حال الراي كالغلب كره وفي
حق المصالح قبض اليد عن الشرف ابن سيرين في الرجا الخياط عبد النبي يصيب سلطانا فان لم يكن من يهدى صلبك في قمين اذن ان لا تراه عيسى سباحة من قوله واذ
في الناس الحجوق في لثامه يقطع يد بالسرق من قوله تعالى فان موزن ايتها العير انك لسارقون لانهم يرون عاهة الاول قديري عين ما يصيبه من ولاية اوجج كاري
صل الله عليه وسلم الفتح بعيسى وقديري الرجل روي او يكون التاويل بقية او مسمية فقد روي صل الله عليه وسلم البعة لا يحصل فكان في كنهه عكرمة وروية الله في المنام
جائز وروية ظهور عدو وخرج وخصب خير لاي في كل الموضع فان رآه فعد له جنة وسقفر فحق وان نظر اليه فحجره وان عرض عنه فحذر من الزنوب وان اعطاه
من متاع الدنيا فلا يمن من مقام يعظم بها الحق ويوزن ليل الرحمة وروية الله صل الله عليه وسلم حق وكذا جميع الانبياء والملائكة والشمس والقمر والنجوم المصطفى والحي الذي
في الغيب لا يمتلئ الشيطان بشيئا ومن راي نورا لمساكة مكان فووضق لاهل ذلك المكان وفج ان كانوا في كنف خصلان كانوا في حطة وكذا روية الانبياء صل
عليه وسلم من راي ملكا يكلمه بربا ويعطيه او بصلته او بشرفه في شرق الدنيا وشهادة في العاقبة وكذا روية الانبياء كروية املايك وروية النبي صل الله عليه وسلم مكان
لاهل من ضيق وفج من كثر نصرة من ظلم وكذا روية الصحابة والتابعين وروية اهل الدين بركة وخير عاقد رمانا لظلمة الدين وروية الامام صابته خير وشرق
ثم كلام البغوي من راي منكم روي في حديث عن علم الرويا ويعبر بها وسوالمهم ليعلمهم تاويلها من راي في المنام فقد راي الباقا لاي اراد انه صحيحة وقول الخرون هو
ظاهر ان الامانة مئة ولا يحيلة العقل حتى يعرف عنه وما يري من خلاف صفة فذلك غلطية صفة وتخييل لاي عليه وقد روي الطان بعد ليل الا ان مري بالكون
ما يتخيل مري بطا يري في ناسه فيكون دانه مريته وصفاته متخيلة غير مريته ولا بشرية الادراك في الدنيا لا يصاروه في البساق وقد يعبر راي عاقتا حيمه لاي
ما يقتضيه بقارة قلاهما وري وقول القايح لعل عقيد بما اذراه عا صفة ضعيف الصبح اذ به حقيقة سوا كان عا صفة المعروفة او غيرها فالجملة الله ان حي
الشيطان في خلقه لايه كذا روي في بوق باجاء بقا التعر لاي البين في البقطة ليس لاي التقدير لاي اتم تكون حقيقة وتارة خيالية واللق ان راي مثالا
روح المقدسة فارا لايه الشكال ليس هو روحه ولا شخصه بالمثال وقول التعر لاي في فضل التفرقة تنقوا لاي مري الحق سبحانه في المنام والملاقاة غير مستور
بعد لا تف عن حقيقة الروية فانكم انما تاري مثال روح المقدس في حال النبوة وهي مهيمة عن الصورة واللون بل بواسطة مثال صاه قذي شكله لون
فكذلك يري من ذات الله تعالى الذي هو منزلة عن الشكال والصورة ولكن يثلي العبد عن بقاء بواسطة مثال محسوس من نور او غيره من الصور الجميلة التي تصلح
ان تكون مثالا للحقيقة الذي لا لون فيه ولا صورة فيكون المرية مثالها الا انها **مغيب** الرويا على رجل طائر مالم يعبر فان قيل كيف يكون على رجل طائر يورع عما
تبشر به وتند من تلخر التعبير وتقع اذا عبرت وهذا يدل على انها ان لم تعبر لم تقع الجواب انه من قولهم هو على رجل طائر اذا لم يستقر ريدانه لا يطمئن

على خلافه

على لسانه في النوم كما الحال ان يتصور في صورة والنفق
والا اشبه الحق بالباطل

وكيفهم

ولا يقف فالمراد ان الحق في المواجهات غير فادحة وقت ولم يرد ان كل من غيرهما من الناس فقت كما عير بل اراد العالم المصيب الموفق في كيفية كون الجاهل المخيط عابرا
وهو لم يصح لم يقارب ولا اراد ان يكره ويأخذ وقتا ولا ان يكثرها اضغاث احلام فمنها ما يكون عن غلبة طبيعة او حديث نفس وشيطان او الصخرة ما ياتي ملك الروا
عن ام الكتابين بعد الحين ويتم بيان في مواضع **رب** وكان يحجبهم القيل لانه ثابت في الدين لا يمنع عن النهوض في الورد عن منيات الشرع وهذا ان كان مقيدا
في المسجد وفي سبيل الخير فان راه مسافر فهو اقامته عن السفر وان راه مريض او محبور او مكره بطل امره وجب له **ربط** ليعا لاكم بعد عله يريد اقرب من الدنيا وكان
لذلك قارة في ربع تلك السنة **سيد** فري جلال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم النائم وضع موضع في النوم تنبها على حقيقة هذه الروايات وانها من اجز النوبة
والمراد النائم الصادق الروايات يذكرنا بالجنة والنار كما نراي عين بالنصيبات من زري فض ضطنا بالرفع اي كالحال من يراها بعينه ويصبح نسيه **عير** اي كانا
زوراي زروي بالرفع او كانا نرى الجنة والنار راي عين اي راي امثلا راي العين ان زوي بالتصريح يقال ليري مرة ذكر من قال برأيه في القرن مرة قوله او
صوت من الذي يرواه مرة لا يروا في جرد في جرح الاستعانة في كبريات من خير **رب** كانت تارة بيتية الجاهلية **قوي** صليته بيت ومنزل المراد انها كبره ليس
ادركت الجاهلية وهي كبره متفردة بيت **سيد** ان تلك الامم ربهما الناس لغيره الثانية ويون تريا الحفاة يتطاولون في النبيان وفي فانية عن انقلاب الحاد
وصيرورة الاذلة في غرة من غير نظرية معالي مقصودا ان يكون معنى عكس الثانية بان يصير لا مرة ان لا ومعلوم ان الامم ربه للولد فاذا صار الولد ما كاسما
البيت يتقبل الامم في موضع لا متوضعا بالولد في موضع الام اشعار بمعية الاسترقاق والاستياد وان اولئك الادلة المعنوية من الثانية يتسلطون على الاولاد
ويستقون كدائم الغنا ويستلذوننا في تلك الامم ربهما وهذا هو المناسب للاشتراط **عير** رينا الله تقدر اسمك بالنصب مناري وبالرفع مبتدأ والله نصب بيان
وبالرفع في المدح او خبر مبتدأ وقتد خبر خبر او ستانقة **ش** ولا مستغنى عنه رينا بالرفع خبر مبتدأ وقتد خبر خبر او ستانقة **ش** ولا مستغنى عنه رينا بالرفع خبر مبتدأ وقتد خبر خبر او ستانقة
عن خبر عنه رجة بالبدل عن خبر عنه **سيد** وان بدلين يد يريدان يقصدين بالتعجيب القبله فيصير بالتقدم كان مقصودا بهية وبين القبله فيصان تلك الحجة
عن البراق حاشية **رمزي** كاي ريد حكمه فلو اراد تضعيف الامر وكا ياراه بدلين احد حجة في تضعيف **سيد** فير منكم الرباط اي هو الذي يستحق ان يسه رباطا
قوي من كل الميت ختم على عمل الامم رابط على تعريف مدخل الكل في نفس الراي انك في مفرد المعرف لشمول الاثر ولا يستقيم في التكرار المفردة لشمول
الاثر في قول ختم على صحيفته اي يطوي ولا يكتب له عمل بعد موت المرابط في الملادوم للغير الجار واصل ان يربط البريقان ختمهم في ثغر كل واحد منهما والجمع في
وبين اذا مات الانسان انه قطع عمله الا من ثلثة امم صر قجارية او عم يتفع او ولد صالح ان هذه الثلثة انما هي ثوابهم لوجود ثمة اعمالهم بعد موتهم وثواب المرابط
مع فقد عمله في المستثنى حقيقة لا اياها وايضا المرابط يري عليه سائر اعماله الرباط وغيره ولذا في الرباط ولم يقل الرباط وقوله انك في ثلث واستثنى الاعمال
عالمهم فيون الفتان يان لا ياتي اليه الملك اولا بل كيف يكون تباطا هذا على صحة ايماننا وحيان اليه لكن لا يفر عاز ولا يضرانه **سيد** وقيل يعني ان الرجل لا يزار في
ما عمل ولا يتقص منه الا القاري فان ثوابه رابطته فيموت ويتعاقف وليس في زمانه يرضم غيره او يزار **مقار** يتطاول الخيل الى عدوها **الحج** **وفصل الحشرة**
في ربيع الفطام قال عمر لم قلت لان عمر لا يفر من المظلم بعد اي حبسه **ش** ربيع قلبه اي راحته **في** ربيع عن الدباء والريشة الشك ويحكي روي قح كاي ربة فلو مرة في
ر تدريس تدريس في رايه في ربيع ويحب هولاء شبع في اكل الفواكه والمستلذات والمخدوع في التنزه في الارياض والمياه كما هو حارة الناس في الخروج الى
الرياض **ح** ارجع فصل فانك لم تصل رايك في حنين الصلوة او لظنه صلى الله عليه وسلم انه يعرف اذ لم يسكنه من ضروريات الدين وانما يقص فيه فيما عرف بعد
تكرره اتجاه الى عمله **سيد** فان يستبني ربيع هو فعل بمعنى مفعول والمراد الروث والعذيق **ط** ويح طابقتا ان عمر في رايه في ربيع ككلام وما رجع
الي ما طاب منة **فصل العشر** عز على المنزلة عشرة ايات من برائة بعثا يا بكرها وبقراها على اهل مكة ثم قال ادركها يا بكر خيث لقيته خذ في الكلب فان
الي اهل مكة فليقتله فاحذره الكلب منه ورجع اليه صلى الله عليه وسلم فقال لربيع في شئ في لا ولكن جبريل جاءني فقال ان يوري عنك لا اتا رجل منات
الظاهر ان رجوع اليه بكر كان بعد رجوعه من الحج واطلق عليه لوجود حقيقة الرجوع في جميعا بينه وبين الحديث المتقدم وقدر في بئ **ش** ان رجوعه على اعقابنا وهو
الارتداد او عدم العلم كما ان اخلق او تقين بصيغة مجهولة وكلمة او للشك او لا تطع منه انما او كفورا **في** ح على طائر من طير **ك** لما نزل عذري
اي لا تباله الامم برجلين ولما رة فصر لاجد ثم حسان بن ثابت وسطح وحنه وحنه مفعول مطلق ما ان رجلا من انصار اخاصم الزينة في شطحة هو المرقص
او زوال الخيزرة او زوال الخيزرة في البياض المسجد وكان منافقا وقيل الخيم كونه مخلصا بد من بادرة كما اتفق لسان وحاط في سطح وحنه في الاقل ثم

رب

رب

رب

رب

رب

رب

رب

هم حتى تابوا فلم يولدوا به **فصل العشرة** والكبريت بها لا تفتحت قسيها اي غصنت بها لا تجمع رجال ويجمع على **سيد** ما علمك بهذا الرجل قوله محمد بن سيار بن
 الراوي للرجل اي لاجل محمد قوله قريعا فم في جوان المشي في القبور بالنعالي وانا وسع شطاهه جوابه ولما اخبرنا انه قوله الجملته حاله يتخلف وفيه وجوه اخرى **من** العز من
 الرجال اضافة مصدر الى فاعله المقول فهو استعارة من كون ظلم او مظلوما وفيما الى العز من الجاهة المظلمة وفيه الملوحة الصلوة انما لحفا بالرجل غلط البعض
 منهم ولم يورد صوبه **ش** اقله الروي هو مضع رجل سدودا وفيه حاشية الحصن موصوف للرجل اما تصغير الرجل فاما هو الرجل فقدير والوجه الاول **فيه**
 للفرقة الجنية **سيد** هم واهلهم كانت اليهود يتعاضدون عند النبي صلى الله عليه وسلم رجونا يقولون رحمكم الله لعل هؤلاء الذين عرفوا الحق معرفته لكن منعهم عن الاسلام
 اما التقليد او جبال رياسة وعرفان ذلك مذموم فاجنوا ان يديهم ثم يتولوا ذلك عنهم ذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم زوال الافازم يوم سبابة كذا يالكف رجونا
 دعائه فوج ما علمت عمل الرجل في روق **ج** قاموس حضة كسوة **فيه** الحق شراب خالص لا غش فيه والمختوم كناية عن نفاسها وكراحتها **ش** سلم الرجل المنازل سواكاته
 من حجر او مدبر او خشب وصوف او وبر او غيرها **نور** الرجل لمعان منها ما يستحجب الشخص من الاثاث والمتاع ومنها رجل البغير وهو اصغر من القتب ولا ينبغي خط
 الرجل عليه ثوبا او يتم في **سج** والرجل انهم موضع تترك فيه القوم **ق** فحلت بخلقها **ق** الرجل بالضم الحبة ومن يتحل اليه **في** ابن عوفق انها رجة **سيد** اي الدفعة
 اثر رجة استغفر بان عوف ذلك من صلى الله عليه وسلم بانها رجة ورقة على المقبوض لا ما توهط ان رجة ان تطلق فان قلت كيف يكون الاطلاق الى النار رجة قلت لانها
 لما فرط في الاشتغال الدنيا امر به القمار انفسه ما في النار اذا بان الرجة من رجة على الاشتغال **ش** التجون لرحم ام الافراج هو بالضم ممدد الرجة وجون في الحمار
 وعس **سيد** حتى قلبت على غصني اي تعلق ارادة بايضا الرجة الثروة الاشكال ان جميع الصفات متساوية لان لها غير متناهية **ط** رجة من في الارض يرجم من السماء
 اي ملكة السماء وقيل الداء الملاك اي يحفظكم الملاك من اعداء هذا الحديث قد اشتهر سلسلة بالاولية وقد حدثنا به شيخنا مولانا بن خور دار ولا يمكن المشرق
 قوله فمناظرة كناية رجة دار القرار وفيه اشارة الى ان الرجة التي في الدنيا بين الخلق يكون فيهم يوم القيمة يتراحمون بها ايضا ففعلها يتعارفون البعثات منهم وجوز
 ان يستعمل الله تلك الرجة فيهم فيهم بها سوي رحمة التي وسعت كل **ش** رجة للعالمين للمؤمنين على العموم وللمنافقين بانه يتناقضون ويحبب اليهم الايمان ولا يقتلهم
 وللكافرين يتلحقون بالعذاب **ل** ابراهيم القيمة **ر** ليرد على الخوض اقام ثم يختلج ويثاقق لاي يصبغ فيقال انك تدري ما احد في العبد انهم يراوا مرتين **ج** **مغش**
 ليس فيه شبهة للرقصة في اكل الفاصول غيرة على كذا في المقدار وسلمان وعمار لا يريده القليل بل لا يتصغير من كان يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم المعاز
 من المناققين والمرتابين طلب الغنيمة وقد ارتد بعد اقامتهم كعبية حتى يطعمه تغذيلهم تنافسوا في خالدهم طمعا في ابد لا يكون قلوبهم بعد ان المدينة وعنفوه
 وضربوه بالجرير فرجع الى المدينة الاسلام ومنهم غير ذلك فمنهم من رجع وحس اسلامهم من ثبوت على النفاق فمولا الخيلجون واصناف المرتدين بين في **سيد**
 وارديها ثلثا في المدينة للزعة والعمارة **ر** كانوا الحسن مرودا منهم اي كان بلحس من صلى الله عليه وسلم الرحمن ودوا الحسن رديف قالوا في الارض انكذبان
 كاذبين من غمار بنا كذب **سيد** ردا على روي هذا يدل على ان الروح ليس بجسد داما وبعض الباري يدعي ان الانبياء احياء في قلوبهم مشغولون بعبادة ربيهم
 ويوحى اليهم التمرين ولورشار لربها الشاكية عين غير هذا الشاكية ان الموت للمفاتيح الذي بنى عليه قوله فيفسد الى قضي عيننا الموت قوله فضل لورشار اشارة الى الموت
 الحجاز الذي يرسل الخري **ي** يوحى عبد الرحمن وعبد ربح وعفرا في اى ثلونه ولم ينكر عليه مع نبيه اي ينزع عن الرجل فلعلة كان سيدا وقيل الخو ليرد في **ش** **ج**
 ردق الله بكسر الهمزة والفتحة والراء كذا خلف الراكف ليا بالدقيرة **ط** فيه وفيه له للرجل الذي بالبرص كذا صدق اي من لا يصير اصل او يفسده
 ووضع النصر موضع القياد ببالغة في الاحزان كان يتضرع في شغل فيستظلم ويحتاج الى من يضره **ز** لا ان يبعده احد الا يغيرك اي بعد سواك هذا ان اردنا بانه يزيد بانه
 في فوج الزبى بضم زاء وسكون زاء فمهمرة قلنا انك شيد الخريتين لان قتله اهل الكوفة زعم اشد انهم معاذون بعد تبيد ايامهم واستدلهما بورد او في فضل
 قتال الروم لانهم كثر اهل الكتب فيه ومان دابة الارض لا يحل الله رزقها **ش** الرزق ما ينتفع به راي حكيم الوعد على اللطف فان قلت بعض الفقهاء يقولون جوعا
 فكيف بالوعد قلت ان الله لا غنى اياكم ما يكفيهم ويجعل فيما اعطاهم حقا نفعا لاهل الفقر اعلمهم من حقه في ما وعدوا والعبد عليهم ولذا ورد ان من مات من الفقر
 باثر الاغنياء من هنالك الى عشرين في ثمانية عشر في ثمانين والاعلم **س** الرزق موصال الوظيف من الرجال واليد بسكون سين وضمه والوظيف مستحق الرزق والساق
 من الخيل والابل فاستعمل الرزق في الاردي مجازا كذا في فضل العشرة **ف** رسل الاني سفيان في ركي اي رسل الله حال كونه في ركي اي رسل الله في طلب تايانهم **حاشية** فارسل
 بقري السلام اي رسل النبي صلى الله عليه وسلم لم يحل الا بدته بانه صلى الله عليه وسلم يقرنك السلام والمرسلات عن قاي في عرفت **ط** وما رسلنا الا اولا في رسلنا في الجن

نحو جوار النبي

رجا

حفظ

رجي

رجل

لأنه في الجوار المقاومة المصيبة والتمسك عليه

ردق

دون

ردق

رجل

تو

تو

dg.

سایا
زحف
زود
نعض
زغب
زقم
زکی
زکون
زله
زمن
زندق
زینی
زج
زور
زیق
زید

عليه السلام

سكن
سل
سلط
سلق
سلم

ولا فيما لو زيد

سما الى كل واحد من المبتلىين الزعفران
انزوي من الفسخ نقضا بصفة ٥

مكن الرجوع ٢

نہجی

نسخہ

ملک

سنة

تشریف

2

2

بسم الله الرحمن الرحيم

1

الحمد لله

شك
شك

شك
شم
شنا
شوب
شور

شوق
شوق
شوم

شوة

شوي

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

شوب

في الفقر في شكر **شك** ونظر الفقير الى ما رتب عليه من عسر وعناء لا يراه الله سبحانه في فقره فيرى نعم الله عليه فوق نعم الغني باضعاف في شكره ويشكر حسن الصورة على من خلقه له ولا يشكر الله من لا يشكر الناس لان شكره انما يتم بطاعة ما امر به وتوقره بالشكر للوسائط ما فيه يوم الشكر هو ما حدث فيه رويته فان لم يتحدث له خبر رويته فليس يوم شكر سوا كانت السماء مغيمة او مهيمة من ذلك اشكر من غير **مغيث** فيه فلم يشكنا ان ذلك الوقت من ان الله واخره عفو الله والعفو لا يكون الا عن تقصير وحسن صيد الله عليه وسلم ان لا يغفل الا بالاعية وانما اعيا بالبرخصة مرة او مرتين ليدل على الجواز وروح البر وبالنظر في خيول الخاضعين ويستعمل لهم وامامهم في اوجره عن الزوال الى اكثر الخاضعين كانوا يصيبون معرفة كيف يتحسسون ويصلون فرادي ويتركون الجماعة **شم** فرق الله **شك** ط اي اجتمع من امره **شوق** فان قيل ويدان كلتا يدي يمين فكيف يصح ان يقض الارض شمالا قلت هو ضعيف لا يجب بوجه اخر فيه **شم** شيفك لا تفجعنا يا خلق الله رسول الله اي اعد ويقال نقصد وهو من الاصداد **ش** ولا شمت سكة قالوا طيعت من صفتة واني لم يس طيبا مع ان صلى الله عليه وسلم يستعمل كثير الملاقات الملكية **شن** **فصل** الشان بالهمن والفتح والسكون ويعني من البعض شينة شاة مثلثة الشين **ش** لا يدين **ش** شيب بما ان حكمتان يردوا كثر والجوع **ش** ما تر في شوبوا بكم بالصدقة كما كان من ريدن الخار الترويح بالايمان الكاذب حكم بالجور ويكره الصدقة فمن اصاب الصدقة تصفو فيه من اشار الى اخيه بخير يد العنة الما يكون لعنيد لعل عظمه لا تخوف قوله وان كان اخاه لا يبيع بالعد بنبوة من يتم فيه ومن **سيد** فاشار اليه ان صغير باقرا هذه الاشارة جارية في الصلوة **شم** الشورة بفتح شيم وضم شين واصله شورة بضم واو فقلت خمت وايد الله شورة بالفتح اي عورة **ش** وانشاء وكيع في السماء والارض اي اشار ويضع الذي من حله الى الله ما منبعا عن كبره من هو فوق الارض تحت ديم السماء ولا يصح كونه تفسير القول خير نياها لان عور خيرا نياها الى الشيبين لا يصح لا من حد **قض** انما وجد الضمير لا ندر اجمع الى طبعات السماء واقطار الارض وان من ميم خمر من صعد من وجه من السماء وخير نياها من في الارض شيب من من الشان اشار اليه من شين **ش** بعض الجاد يشك في شين **ش** تشوقه للطلب **ش** تشديد واوتريت شقة اشوقه وشوقته وشيقته اذ رتبته وجالوته فيه تزوج صيد الله عليه وسلم عايشة في شوال **ش** في استجباب ذلك مقصود عايشة كما امره رخصه عام الجاهلية من كراهة التزويج والدخول في شوال والتطبير يملأ اسم شوال من الاشارة والرفع وهو باطل في جهله **في** في بيرة ان كان الصوم في ثلث المرأة **ش** وبار والقرس **مغيث** يقوم فيه الغلط على ابهرية وكانت عايشة كذب من حدث بها ما قال صيد الله عليه وسلم الجاهلية يقولون الصوم في الثلثة وانما قال صيد الله عليه وسلم في ثلث المرأة لانهم كانوا مستحقين لظلمها او مستوحشين بما نالهم فيها واستشفوا ما لهم فيه لسوا طبع وان كان مما اسبب لخيرهم لم يجزى بديه لخير وان ما به به وكيف يسطير وهو من الجيت وكثير من الجاهلية لا يرونه ناشيا ووراد ان كان ثلث اسم الحسنى انقال الصباح كان يسمع المريض باسم وهذا ايضا ما جعله عن ان الناس استخافوا والاش به كاجعل في الطباع حجة الخير والايحاح للبشرى والمنطق لا ينق والوجه الحسنى الاسم لطيفة المسرة بالروضة المسورة وهي شفعه للماء الصافي وهو لا يشرب به وكان صيد الله عليه وسلم يعي به لا ترق وبالحام الاصفر ويوقل الحنا وبقياس هذا كراهة لا سلم لقبه كنه **ش** في لا يريد شورت الصوم منها بنا على انها تضر وتفتح بذاتها فان خطر فانه لا يريد انما اكثر ما تطيب به الناس فمن وقع في نفسه منها شيء وايح لتركه لا غيره **ش** كانت عليه حية شاة في باحة الصلوة في ثياب المشركين اذ الشامح كانت اركض وكان الزهري يلبس ثوبا يصنع باليون **ش** اصل شاة شوقه بالفتح فقلت لواء الفاء وحذف لها وجمعها شيا واصل شاة شوقم وقلت لها للفرق بين الواحد واسم الجمع ونظرة ثم وكفهم وبغيره وشاءهم هو امد والمهنة **ش** لا تسوي خلقه بالنا راى لا تحرق **شم** شوي اللحم شيئا اصل شوي من ضرب **ش** في حبش شة ميناى قى **ش** ومن شاة بالحيمة **ش** في يوم الجمعة شواهد **سيد** في غيظ عظمه بفتح الير في حيث قسم به وجعله واسطة العقد بقاروة اليومين العظيمة **ش** فان صلوة اخر الليل مشهورة اي يشهد ملائكة الليل والنهار ينزلون هوارا ويصعدون هوارا وهو اخر ربه ان الليل واو ربه ان النهار ويشهد كثير من المصلين في حيل الشهد الذي ياتي بشهادة هؤلاء في شاة ليلته كطلاق وعناق **ش** قول هذا عام فيمن يشهد قبل ان يطالبها صليها فيقول لا قبل لان الشهادة لا يصح الا بعد تقدم الدعوى غير من قتله وما له فهو شيد اي قد ما استوار كان الما اقلية لاو كثيرا العوم الاحاديث وهو قول الجهم وروق بعض الماكية لا يجوز قبل بقصد شوي الشوي الطعام والندوة عن الحريم واجبة وعن النفس مختلف فيه وفيما يستعمل حديث ترك القنطرة الفتن والصحيح خلافه ترك وقال قطع الطريق والصواب هو الفساد وج من طلب الشهادة صار قاعضيه ولوم نصيب من طلب من الله ان يجعل شيدا من نيت خالصا انه الله لير الشهدا وان مات في طرفة **ش** فيقال من شهد له شقة لمحمد وامته قوتكم تشهدون فذلك قوله لم تكونوا شهداء على اننا ان يكون الرسول عليكم شيدا اي يزككم ومن كمال الشاهد فيصح قوله محمد وامته **سيد** فوضاغم تشهدا قماي قل شهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له واستدان محمد عبده ورسوله ثم اقم الصلوة **شم** **علم** في شوق الرجل والحمار من ضرب **شي** ان شاة اعطيت ولا حظ فيها الغنى ولا القوي مكنت **سيد** اي لا عطيت لان في الصدقة لا وهوانا وانما هي حرام على القوي فان رضيت بالذل وبالحرام اعطيت كما قال النبي

ما دام في الدنيا في قسمة شيئا قيل ان الموت من الكبر والعجز بما تمته فانه لله بركة وضع كف اليه اصل الله عليه ولم ورعاية وليعتل ارادة الوستة الصلوة
 فانه كان موسوسا غير بعيد لعداثة منزلة ثم باله المسجد فيقام الصلوة فاصبح معهم فاجدة نفيس شيئا اي خزانة عن ذلكية او عا فقل ذلك لك عليك اوارا جلد
 من ذلك وحوار وحة فقل ذلك نصيبك من صلواتك بطاعة وفي اصبح التفات وهم جميع مرتبة جمع سيد كلهم ان يفتح ثياب من تلك الابواب وقد ايسر امنها
 اختلافوا في تغير الثياب بسواد والاصح متعة واما الصخرة فبحسب علة اليلاد فالخروج عنها شرة ومكره وبخس نقابة الشدة وبشاعة في حشر وشيئ مرتبة منق
 الشيطان من ويركبه في سكون خيفة وبضم راي في اللقمة الساقطة ولا يدعما للشيطان لانه اضاعة ما لا يستحقار به من غير باس مع اتين اخلاق المتكبرين والكبر من عمل
 الشيطان فان وقعت على الخاسة بعسل وان لم يكن غسل اطعمها حيوانا ولا يدعما للشيطان فيخت فان الشيطان ياكل شيئا له قلة انه روحا له كالميلك فكيف يكون له بدل حبيب
 بان كل ما هو من الشر في منسوب اليه لانه الدواع اليه وقد جعل الله اليقين الحال والتمام وجعل الاكل والشرب وجعل في شمال النقص والضعف وجعلها لا يستحقار واما
 الاقذار والاستنثار واكل الشيطان اما حقيقة او تشبيه فقد روي ان طعام الرمة والمذقة مرتج ولا ينال من الرواح فيقوم لها مقام المذخ والبذخ لذوي الجثث ويكون
 استراحة من حمة مثالة فير باه لسرعة الجنان وقول انهم مشيعون فاشوا بين يديها وغلغلة في عيسيتها وجم مطابقة للترجيزان قضية الاسراع ان لا يلربوا مكانا و
 يشون فيه اذا لم يخلل تشيعون اي يتبعكم كثيرا من الارض والملك للصلوة والله اعلم **حرف الصاد** ثم رفع راسه وانصب منه حبة ايضا فبداه **شمس** فبداه شرب
 صبة من الغم ومنه داخل صاحب البصرة بالغم زكاي هو من صوب من بانه عا واية القمع وايتد ايتد عا الغم في لصحت غنا عن عزاب اى صرت وهو مشاكلك اصبح فقير من
 الذنوب **ط** بان اصبحنا اي اصبحنا ملعين بنعمنا ويدا تكد ويد كرك ويد غيا وبكوتنا يستمر حالنا على هذه جميع الاوقات واصبحنا واصبح الملك لله في
 اسيناس م في من اذهج جيتية قصير اي يصير مستحضا ما وعد الله به من الواي بمر راعته فان الاعمال بالباتيات وابتلاه الله ليس من يحط عليه باليا الدفع مكره او كفا
 ذنوبا ورفق منزلة فاذا التقي للبار رعايته ثم المراد ان يصير عليك خطاب لساية امهات المؤمنين في راضها بالصبر هو كبريا ويسكن اي كتحليه وهو شيء اخر جعل في
 العين في منزلة الحال في الصبا من الجنة والدور من النار غير وهو من بال التشبيه كما يقال للقاضل وهو من الملايكة وللشريه من الشيطان **ص** اللهم اصبرنا بصبره تو ومنه
 لا تصبر للملايكة رفعة في بلبل اي الجفظة الاستغفار ولا تصبر صلا غير فظلا اعمال **ش** ان الصلوات السفر هي يا روحه وخداوند **ه** فاقول يا صليبا ع فاعلم
 لما كان يعرف من سالاية من منته وبعده **ش** يقال الصليبا القرآن وقره من يلازم القرآن يلازمه والعلة به وقيل العالم بمعانيه والاولى عدم الاقصاء بعلمه وبنا صبا
 وافضل عليناها امران من المصاحبة والامضاء وعابذا بالله من حال من فاعل مع او يقول او يفعل صاحبنا **سيد** والصبي جميع صاحب البحر وسفر واصلي الدليل في عمل في
 خدم من من صحتك لمضك غير اي عملك من من صحتك في فحصل تقصير في الرمن الجين به ولا يعارضه حديثا من الرمن العبد وعافركت لم كان يعمل صليبا مقيما
 ودرية حق من يعمل وخذافين لم يعمل شيئا **ش** الصحيح نوع موعوف من الاحاديث وقر البزري من الاحاديث الصحيحة وفيه كلام ر قوله بظاهرة مشعر بان من حرف عن ظاهره
 بلال الصحة عا معناه الدعوي وهو خافا الفشار فله حمة **شمس** الصوم حمة ففتحان ويقال بكسر صا والصحاح **ك** ثم صار لغة والصحيح وح الموضع جملان في روي
ص لا يصدر ثم **سيد** اي لا يصنع مما يتجهون اليه ومن سوا السبيل ما يلد وتتم صدورهم وظاهر اني عا ما يتجهون اليه وفي الحقيقة هم يمتعون عن من اوله ما روي
 في الرواية الصد **شمس** الصد بفتح السين القر ايا المستقبل من شيء غير في ثم كان الار كذا كذا في خلقه لا يكرام لم يكونوا يتوبون من رمضان لاجاعة غير الفريضة وصد
 من خاذا عراي ولد **ت** وفيه كذا في النظر في الحقة اعتد صد في كفه هو بفتح هاء وسكون ال الشك بالفتح والحق بفتح ميم وحاء وسكون لام موضع الحاق وكان
 يكون في كفه الحيوان لقله القرطيس يندم في الا انشا المصدق **سيد** الاستنثار اربع اية اليسر على اللة الملائكة ومعناه عا ارادة العا لانه ياخذها اشاما
 براه اصلح وفتح اشد من الرمح ابن ايم تصدقة لحقها فان جيلة تصيق وهو من الخيال الذي فهو من طبيعة الارض من جبلية الاستعداد وطول الانتشار الصيت
 وهما من طبيعة النار والريح فان الرعم بالاعطاء جيلية الارض وبالا عفا جيلية النارية فالرعية كان اشد ورح هو عا با صدقة اي اذا تصدق عا فقير في
 فله ان يدير اليه غيره ورح لا تعالوا في صدقة النار **شمس** هو بضم را قو له ويتك كل في الحصى حصن قبر الم في اذكري الحديث فله لم يكن مهور مشاية زاندا كذا غير
 لق العدو وصدق الله حمة قتل بعضه ان ربع وطلب المجاهد في القتالين لوجه صابرين محسنين فخرى هذا الرجل بفعله وقاتل صابرا محتسبا فانه صدقة ثم قال ان
 بجاء صدق ما احده الله عليه والفرق بين هذا وبين الثاني مع ان كليهما جيلان ايمان ان هذا صدقة بقرية ايمانه لثجاعة والثاني بذل محبة في سبيله ولم يصدق بخرجه
 والفرق بين الثاني والرابع ان الثاني جيلان ايمان غير مصدق بفعله والرابع بعكس علم من ان ايمان والا خلاص لا يورانيه شيء راعلم انه ذكر في صدر المطرث اربعة ولم

[illegible]

[illegible]

هم ولذا فصل المخاطبين بالانجيلين ومحمد كونهما عاما الذي العلم من الملائكة والتقليد ويكون ذكر الملائكة مطوية جنتكم لثقل الاجتنان لهم ولا يقضي صرور المحور
عنهم ولا مكانه كلام على القرآن فيكون ^{مكون} على الملائكة في الجان الاضواء فنجنكم يقضي المقابلة فلا يكون تفضيلا بل اخراجا للقبيلتين
الذين يصح انضافا كل منهما بالتقوي والفجور ثم ان الصلوات والعدول عن الطريق المستقيم سهوا او عدلا يسيرا وكثيرا والطريق المستقيم واحد من العدول عنه
جهازا فكوننا مصيديين من وجهه وكوننا ضالين من وجوه فان جوابا لطريق كل ضال اوله ولذا نسب لصلوات الانبياء واولي الكفار وان كان بين الضالين بين
بعيد وفيه اسالك من صالح ما توفي الناس من الماله والاهل والولد غير الضال والمثل الجريئة من كل احد والضال الضال كونه للنسبة اي غير ذي ضال ومن ثم صالح
زايدة اوله لبعض **سيد** ثم ومع من لا تقيم الملك المتضح بالخلق لا توضع في العروة وتشيء بالبشر ولم يثبت عما نرى عنه وفيه تنبيه بان من خالف السنة فحق الحس
من الكليات تزين بالنظير **ش** هو لو كانت اى الساعات لضممتها اى ضمن الكلمة المذكورة تلك الحلقة اى تلك الكلمة كانت تقيلا على الحلقة ويكون طرف الحلقة مضمومة
اي يكون بعضها مضمومة الى بعض اخر منها وروى في ذلك لضممتها لضممتها اى كسر قاسم غير انفصال **ص** وروى تصور من شئ في محله ومن كان صاحبك ترميد فلا يتصور وروى
ص ومع البويرة تضيء في **ف** ولا يصنع ولا يعجز عن ان يصنع ان اهلكه الاضاعة والتضييع معنى والشك في انه مجرب او يزيد ودايعه بالنسبة على تقدير العقلين يزيد و
بالرفع او مجرب **سيد** حلت في فاعا قوله وان اعطاك بديهم متعلق بالاشارة **ش** في حين تضيف للغريب بفتح تار وصاد معجمة وتشديدا اي قيل **في** من ضيق
اي مقام القيمة الذي يضيق على اهل الحق **حرف الطاء** اعني من طمع يدي على طبعه بالتحريك **سيد** قبل رضى الله عليه لم يأتى في يوم الجمعة لان فيها طبعه
طينة ابيك وفيها كذا وكذا اي كجتماع هذه العظام فيما قوله فالتشريح الكلمات اي عن فائدة ما قوله سبحانه ان الله تفسر الكلمات وفيه الكلام تقديم وتأخير وضمير كان
الموضعين لقوله سبحانه قوله نالبا اي ختمنا اليوم القيمة **في** غشا طبقا **ش** بفتح تاء فيا **تبيين** كان يطبق في صدره فوجدت بسبوح **ط** الطرق بضم طاء الايتان ليد ويطرق
كيف كل خراج مكة طريق في فوج **ط** **ش** اطعم من الطعام اي اطعم كثير من الطعام وسبق كثير من الثواب لعل كل من زاية في الموضعين للتعميم **ح** وروى كفارة القطر اطعم
اهلكه وضامه او منسوخ او يكون صرفا لاهل لانه فقير عاين لا يلقى عليه النفقة فجا ذاعطاه عن نفسه لم عند الشافعي واذا نزل في الانفاق لا يضطر له والكفارة على
الزكاة **سيد** يخرج صدقة القطر صاعا من طعام اي بربقينة او شعير قوله مردن من قمح او صاع من طعام مردن من قمح او صاع من طعام مردن من قمح او صاع من طعام
سكن الراوي **ط** خشية ان يطعمه معك بفتح يا **ك** يطعمني يدي لعل كونه على الظاهر **ط** ويدفعه قوله ايكم مثيل قلت ممنوع بان ايكم مثيل ويجوز ان طعام الجنة **يعرف** فليطعمها
يطعم خطاب لعرف ليس ناهيهم وطعمتهم متقاربة واما من ترقى فيها فالواجب النفقة للعرف والتسوية احسن ما فانما عليه ان يشعر ويستره بما يقدر من الجواهر **ف**
وتقل عن جميع اهل العلم ان السيدان يتنازعا بالنفيس من الارام والكسوة ولما على طعام من غالب قوت البلد **ط** السدر للخرقة في رزقك لا فرض فلما امكن التعصيب
شيئا مستقرا ابتاسماه طعمه دفع صلي الله عليه وسلم الى السيدان يداهما بالرفق لا بغير الميت وترك حتى ذهب فداها ووقع اليه السدرين الاخرين ليطي ان فرض الثلث **في** فطعن
بعض امارته **ط** كان صلي الله عليه وسلم امريلا بجيش مرتد عجبيا والصحابة واما سامة في مرضه على مشايخ الصحابة وكان لا يفي فيه سوى ما توهم من الجباة اي يستن ذلك
بعده ويعلم ان عادة الجاهلية في ابا وامارة اللولاي امتت قولهم ان كان خلقا ان يحقوا وذلك لرفعهم بالهجرة والسابقة في الاسلام وانما الخيل صدقوا المنحذين جبال لولاي
من واما القبايل والاعراب سيما اهل التقا في غير لو طفت في خزنها لاجل عنك غنا في زكوة غير المقدور مع ان الحديث في سوره وتختلفوا فيما توحيش من الاوانش **فصل**
في وجوب البعينة فوجب بين قاي خراجا شعرا بانه يقشير الطاعون بغير ما ذكر وان الخراج وعلل كل مرض علم من خراج او غير يسمى طاعونا وكان ذلك لظاعون على ذلك النحو
طف فاطعوها من اطفال **في** ولا طفال ولا صغار **ش** فيه ما يرد على المقابلة **ط** اطاعت الخبيثة فوايتا كثر اهلها الفقراء **ط** ضمن اطاعت معي تاملت فعدي رات
بمقولين والاكفاه واحد فاذ لو كان الاطالع حقيقة كل الروي ولا يصار **في** طلوع الشمس من مغربها اما لكذا واما بتوقف حركة الفلك **ط** من نامت صدق مايل
ينوي التوكل في يوم **في** ان الركن والمقام يا قورثان طمس الله نورهما **سيد** ليكون ايمان حقيقة ما وتظيمها ايمانا **في** قال حجة الاسلام الطامات ووصفها الفاظ الشرع
ظواهرها لا سنان لم تسبق منها في الاقدام كدال لباطنية يدع مجرمة **في** فاز اطمأنت طامنته سكتة القياس طامنته والله اعلم **م** ثم صنع ذلك في كل ركعة وشجرة تحت طمين
اي تجلس في ركعة واحدة مطيئة الدرع **ط** في اطبوا السرايل بغواية واطببت الريح اشتدت في غيا **ما** احبان بين مطب بيت محمدا احتسب خطا **ط** هو بفتح نون و
احدا بالخمسة فان قيل روي احمد مرفوعا فضل البيت القريب من المسجد بفضل المجاهد على القاعد الجيلى في هذا في نفس البقعة وذا في الفعل **في** يرفع خيل
لفظ فيه وطوا اى روى رفع مجرب ولا يحتاج لجلال قدر **في** من استطاع الدبيل فخلص الحجة مع ان استطاعة التمكن شرط في جميع الطاعات لان المراهب الزاوا والرا

السفر في الكرام وم

كانت فتنة صلى الله عليه وسلم
يرفع صورا ويذهب طورا

كانت طائفة لا يبعدون عنها وبقوا على الحاج فتهوا عنه وعلم الله تعالى ان ناسا من الزمان يفعلون قهرح بدوسع هذا ترى كثيرا لا يرفعون براسا ويلقون القوم
الى التهلكة ويوحى لا يستطيع ان اخذ شيئا من القرآن لما علم صلى الله عليه وسلم ما فيه تعظيم الله تعالى حاج اليه من الرحمة والعافية فلهذا علم صلى الله عليه وسلم قبضته يد ربه
اي لئلا يافا قوما ما مستحيا **حاله** طوعا اياي كثير الطوع **حاله** فانهم طاعوا لان يكون نون شرطية واستدل به عدا ان الكفار ليسوا بخاطبين وضعف بانه لم يمدل على عدم
المواخذة في الآخرة وانما لم يمدل على انهم يطالبون بخاتمة الدنيا لا بعد الاسلام ولا صلى الله عليه وسلم يد بالاهم فالاهم لا ترى ان يد بعبادة الصلوة ولم يقل احد بالترتيب
بينهما **البر** الصلوة لا يوجبها قوم دون آخرين وانما يترتب من مضي حوله **ما** وسنذكره في الطوافين عليكم والطوافات بينهما بالمال واليد وكما سقطت الخاتمة في حق من للشركة
في الحج **وقيل** الطائفين يخدمون رفق وعناية ولعل قوله من الطوافين بيان لقوله انها ليست بخاتمة اي انها تطوف منازلكم فمما يحوها بايديكم وثباتكم ولو كانت خاتمة
لازم بها المجانبة عنها فيشق عليكم **ما** طاف على نساير بعض واحد منكم لا كان يتوضأ بينهن او يتركه لانه على الجواز **يعني** يطوف على نساير في نيل استدلال على عدم
المساوية لربن نساير **ولا** فليس للزوج بيت في ثوبه واحدة عن اخرى من غير ضرورة ولا ان يجمع بين اثنين في ليلة يعني ان لا يجيب بوجوه **لقد** يطوف بين الصفا والمروة
اي يسعى في قيامها وارضها **غير** ولو كانت كما تقول لكانت فاجتاح عليه ان لا يطوف بها اي ليس يتوضأ بها عدم **الا** ثم على الفعل وهو في جرح وج لا يطيق على سبعين في
ما نحن بالانبياء من القس على اطاقه هذه ليلة وقال تمت الحزير والجار **واذا** طاف في حاجته بتبديل طار من باق فعل واصلة طاف **ما** فيه لا لا يطوف عليكم الا بعد فقتوا
قالوكم هو قوله ولا تكونوا كالذين اتوا الكتب من قبل فطاعوا عليهم يريدان المؤمنين ينتفع بهم ان يزدادوا على الزمان خشيعة كبر الذكروا ليعط بقوله في قوله
بنو اسرائيل يزدادون يتكررا لذكر قسوة لغلظ قلوبهم والامر الرومان فطاعت اعماين اسرائيل فغلب عليهم حبال الدنيا ولم يورث فيهم لذكر خذوا المزمين **عن** شكاكم
سيد تطاول اذا كبر من جرح بالجاهلية واطواه بيته في الخاشية اي ضعفه كان يطوي يومين مرة شبع **ط** قوم يعتدون في الظهور والعدا **سيد** هو بالنظم والتمثيل
التعري في استعمال المساء والزيارة على ما حله **حاشي** صدق الفطر سبيل النظر من ذنوبنا للغفران في وقت الصيام **ما** لما نزلت فيه من اجل خوف ان يتطهروا ما لهم
صلى الله عليه وسلم لم يهرم قالوا نوضا للصلوة وتغسل بالحناءة وتستنحي بالماء رواه الامية وصحوة ومبذل عدا ابن الصالح والنوي والفتاوية في قوله وروا
لجميع بين الماء والحجرة اهل قبا وليس له اصل في كتب الحديث نعم الجميع افضل ثم الاقتصار بالماء ثم بالحجر والكل جائز باخذ اذيت بن طه سور ان لنا طريقتا الى المسجد
منقذة فكيف لا ناطرنا فيقال ليس بعد طريق اطيب منها فنهته **هذه** **سيد** اي هذا الحديث وام سلمة قريان مطلقا لحد ليس هناك اذا اصابه بول ثم عدا الارض بعد
انها نظهر ولكنه لم يكن اطيب فيكون هذا بدلا او امثال البول وخوة فلا يطهر الا بالعتل اجماعا **ق** واما الطيف فلا ارى في فلا يعلم قاله صلى الله عليه وسلم ام لا
ط وضع طيبا كطيطا وضما بار ويري يفتح طاروكه بار مشددة وهو لقم بمقال الخبيث والله طيب يشره عن التقاير والافات والعيوب العبد طيب تنقري عن
الزوايل وانما يحال الاعمال ويحط باصداها والمال طيب يحل من خيار الاموال **سيد** ان الله يفرض الزكاة الا ليطيب ليجري بول كان الجمع محظورا لما افترض الزكاة
ولا الميراث **ط** فان تغذر الطيبا على الجميع بين الماء والطيفان تغذر الجميع فالما كاف وحققا مصدر محذوف وان يغتسل فاعرف **رايت** جعل الطيفين والجملة **كان** ايل
في غرة مائة فقاتل حتى قطعت يده وجاراه فزق جناحين مضرجين بالدم **ان** ارواح الشهداء طيب خضر تعلق من ثمر الجنة فيجوز ان السوات بالثواب
العقاب قبل القيمة قبل هذا المنعم والمعزي **ان** لا يواجز من المسجد في فله روح ولا يستحيل ان يصور هذا الجن طيرا او جعله في جو فطيرة في قناديل تحت العرش
وتعلق به قايمة التناسخ وهو ضلال ورايت في بعض كتب الخوا في بعض على فاندفع التعلق وفاضل في الجنة بين نسلهم وشهائهم كان من لا تغفل والافن الانعيا
حرف **الافضل** ايح الصدوق اي يري في لا يتقربون ايوم اقامت اذ اعد فيكم ام يوم فطعة اذ نظر لكم اي سيرة **والخالف** اي دفات حيث نظر لكم ما هو اصل لير
لخالقه **حاشي** ان لا يستطيع الجمع والعصر في الاظن يمكن ان يكون في القوة ويراد في الاستطاعة عدم الزاد والرجل **ط** ايراد بالمشي لجلاله وبهذا الركبي
فيه غير سبعة في ظل العرش فيكون فيهم ليراد في الشراك النصارى معهم فيما ذكر من العدل وغيره سوى ملازمة المسجد لورعاها ملك جميل الى التزوج فقاتل
اخاف الله شركته في الفضيلة **سيد** الظل يعبر عن العرة والمنعاضة فلا زحزح وجعل في ظلاله عزة ومتعوج صليلا العصري صار ظلا كل شيء يشك اي ظل
الزوال وقوله صليلا الظهري صار ظلا كل شيء مثله لا يريد بربيع ظل الزوال فلا يلزم كون الظهري والعصر في وقت **ش** بل السموات وما اطلت اي ومارت السموات
منه والمراد من السموات قوله والذيا تقطع يرو ووصله عمر في نظر اذ مفهوم الحديث ان القطع لرجل ثالث بعد صلى الله عليه وسلم **ش** يعلم عدم ما اظلم على الليل اي ما
تحت ظله الليل **سيد** خلق خلقه في ظله اي ظله النفس الكهانة بالسوء المجولة بالسموات فالتع عليه من نوره هو ما نصيب من الشاهد والحج وما انزل من الايات والتد

طوع
الاستبذان وحققهم سقطه

طوق

طوق

طوي

طوب

قدرة فيقدر ثم كان

طوب

279

خطار

ظہن

ظفر

100

مثل الجود ثم فيكون الجود وهذا الخبايا في الاستحباب اي هذا الجود بالبر والام لا في الجود بالمال نفسه لا في الجود بالمال نفسه لها بعين الحال شيان نعمة الله فان احقر غيره فهو اكبر **سيد**
في الحق الجود بما انا قار المليك اي قوم يكرهون بعد الجود ان يرا باعج اعظم مجازيهم الجود من عدم الحقيقة **سيد** في الجود افضل في عالم الحج افضل في البيع والبيع اي حج فيه
حج وبيع **ط** ويمكن ان يراد بها الاستيعاب بذكر اوله واخره عجز من ضرب **في** المعجزة ماشه المراكمة راسها **سيد** في كل شيء مقدس حتى العجزي كونه عابثا ضعيفا في الجنة او الدار او نقص
لخلق وكونه كمال العقل واللبنة كل بقدره **ما** العجز عظيم القدرة او تركها بجل وتلحمه او عامية او الدارين والكيس ضد العجز يعني ما من شيء الا يبق عليه به وشيئة سوار كان من افعالنا
وصفاتنا او من غيرها كما يقال قلم الحاج حتى المشاة اي حتى ما وقع منكم بمقتضىكم **ط** لا ياتو الناس اذ اعجازهم هو جميع عجز بعض من خشي هذا ان فعله بجنسية فخره كالزنا وان
فعلها امر لا يرضى عنكم لكن لا يرضى بل يعز **ش** فيه وان لا يستعمل اي يطالب العجز بان يستطلي الاجابة **ما** فتوصوا واوهم اعجاز اي يستعملون بكسر عين جمع عجلان **تو** وفيه من يصيب الغنمة
الاتجملوا فليفرع من الاخر فليفرع القاصي قالوا لا تمارض حديث مع ما نال من الجور غنمة قلت سمعوا فانه لا يدل على كمال الاجتهاد ولا يصح نقض الجور بالغنمة كالم نقض من اهل
بدن وكانوا افضل المجاهدين قلت سمعوا وكونهم يتفوقونهم ورضوا عنهم لا يدع عليه فانه لا ينبغي ان يكون ودارهم امنية افضل منه **بغ** اعجاز ابارن وروي كاعظ من رزق النظر اليه
اي ارمته اي ادم للزوا لا تفترق له لئلا تمت حقيقته لان غير المديد لا يؤمنه الزكوة موم **ط** ما عجزوا الفطيرة اشباع البقش ليقوي على اداء الصلوة مطبينا او يغير دعي المتشعبة الذين
يؤخرون في الصلوة ويحلق منية حتى تفقد ويستجاب ما لم يعمل بنية **رعا** في اتقوا الله هذه البهائم المتفجرة **هو** يقيم نعم وسكون عين وكسرحم فيه تركها الاضرار بها في علقها والركن
عليها ومزيد صلح **ع** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في يد **سيد** اي اخذ اصابع يدي جعل يدها في الكف خمس مرات على عجل فاضا وهو مضطرب بهم يفسد قوله فيما بعده التسبيح
ش واعلم ان قوله سبحانه الله ويحمد اذا كان مطلقا كان محمولا على اوله بنية وفي لولادة واذا قيل بقوله بعد خلقه كان هذا الجمال قايما مقام النفس فيساو به ويواريه وكذا
الحالة البوابة **سيد** قوله بمقدار ما يرضاه اي قدره بمقدار ما يرضاه **غير** لا الا الله هذه للقاية روي برفع هو مبتدأ هو لا الله لا الله وبالنسبة الى من مفعول اقر بعد وفاء
بالضم ما عجزوا الدهر من اسلح والمال ونحوها وما اعدت لها من تحب من اعداءهم من الابرار **كوم** في عذوبة السجود قبل العمل المراد بالاعتدال هو السجود على وقوف الامر
لان الاعتدال المطلوب في الركعة لا يتأخر عنه فانه استواء الظهور العنق والمطرب عن ارتفاع الاساقف على الاعلى **ط** من صلب بعد المغرب ست ركعات عدلن بعبادة ثلث عشرة فان قلت
كيف بعد ذلك العبادة القليلة العبادة الكثيرة قلت ان يختلف الفعلان نوعا فلا اشكال وان اتفقا فعلا القليل يفترق باوقات ولهم الترجيح على اشارة وقيل ان ثواب القليل
يعادل ثواب الكثير غير مضغف قوله ان هذا من باب الترغيب فيوزن بيقض ما لا يعرف فضله على ما يعرف فضله وان كان افضل تحقيقا والظاهر ان الست ركعات وكذا **بعضها**
مع الركعتين الراكبتين **سيد** فعليه ان لا تكون من راد في المشارة الى الحالة المشابهة صورها ان عمار بن عبد الله عند الحديث وفيه جواز العمل باليسيرة الصلوة وعدم جواز تقدم المأمور
على الامام لا نه صلى الله عليه وسلم اذارة من يري يدبر السجود الصلوة خلف من ينال الامامة **في** المعدن بفتح ميم وكسرها والعدن لا قامت من ضرب **ف** حررت
بفتحين بدمية صنفان في اوله سواهل اليمن واول سواهل الهند **في** العدة الصدقة كالباط **ط** يحد بالمال وان اعتدي الساء **قامر** فاستعدي عليه عوية اي دفع
اليه **ما** كان ابن عمر اذا سمع حديثا بعد ولم يقصر ونه اي لم يتجاوز به ريدانه كثير لاجتماع الستة ولا يعتدي حدودها ولا قدوا المنازل **ع** عطي **ع** الميت يعذب ببكا اهله
مغف وما قوله من زانية وزنا في احكام الدنيا كالباحلية يملكون **ط** لا يستعمل اذا القتال او اياه او ارحم منه او من عشرة فاما عقابا لله فبفتح الحس والميقول
واتقوا الله لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة **ط** يظلم الظالم وغيره وسيل صلى الله عليه وسلم انك في الصالحون فقال نعم اذكر الخبيث وقد اهدكت اقوام بالذنوب فيقيم الصبيان
وتة الكتب المتزلة انا الله العفو واخذ الانبياء بذنوب لا يا وروين الخباري يوتية وكما يظلم الظالم وقد يظلم مضره على صلى الله عليه وسلم فعم احبابة حتى شدوا الحجارة على **الظلم**
من الجوع وقد تشاهد من المدن اصابتم الرجفة وفيهم البر والفاجر والاطفال **ز** اقول قوله ولا تنزوا نيرة ومن اخري محكم لا مجال للتاويل والتحقيق في مدلوله واما التميم بعد **ع**
عن الظالم فنسب لمرأته وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وزاد لذنوبه استقلال وهكذا نعم اذكر الخبيث فان الاقل من سألان منغوم عن الظلم على ما استطاعوا وراهم
وعلى الثاني تعذيبهم بترك النهي وعي الاوتى بغيرهم من قبل الايتار الذي يستعمله بعبادة فاما ان يصير واقفون اجورهم بغير حساب ورضاهم الرضا او يحيطوا تعليمهم سخط الله
واما تعذيب الاطفال فلعلة لرفع درجاتهم في الآخرة كما يستلصق صغار المسلمين بالامراض لرفع درجاتهم ودرجات ابايهم وكثير سيئاتهم فان في الجنة درجات لا تتنازل كثيرا
الاعمال واما تاتوا البصير على الدلاء والامراض فاما اخذ الانبياء بذنوب لا يا فلعلة شرعية بعض من قبلنا او ما وراهم الخباري يوتية ليس من قبل التعذيب
بل من باب اهل ولا استلصق تقصية فاما غير مكلفته تعاقب الطاعين **ن** فنقولوا يعذبكم الخ فاسلك عنهم المطر وكان عذابهم اي يبيت به ان العذاب الموعود اريد به اسكرا او كان

الامتدادي كيف تميز امتك من بين سائر الامم وفيما بين نوح

فما جعله بلسانه وبيده وقلبه فذلك الذي صدقت له
السواقي ورجل عرف بين الله

عرق

عرق

عرق

عرق

عرق

عرق

اي وان كان في بعض

عرق

عرق

بالعنا واليخول
اي اذا وضع عشا

بالبلاية المحال واجمع الكثرة للفساد مانع من اروية **سيد** كيف نرفق امتك من بين الامم وفيما بين نوح بيان للاهمى مستديا من نوح منتهيا الي امتك اي كيف تميز امتك قوله واخرهم
 يكون كتبهم بايمانهم واعرفهم بشعبهم من ايدهم نزلتهم بوقوتهم ليسعلم بايتا لتفصيل التميز كالاول والاني بها استاجابا او من انكر امتهم وسجلهم **غير** معناه انهم ليسوا
 بصنوع من البسطة **سيد** كذا عرفنا نقضنا انما يصل الله عليه وسلم قال المذنب الى اقوالهم وحيد منصوصه القسط لا يهكزا فالحمد لله على التوار **سيد** من عرفه فقد عرفه
 الحاي من لم يعرفه لم يعرفه **سيد** المستطاع يعرفه في استحضار ملتس بالمعروف قاي عرق بالشرع والعقل حشره سينصيب
 من سلطانهم شدا لا يخفى من لا رجل عرفه من الله فصدقه بوجوه عرف دين الله فسكت عليه قوله السواقي اي السعادات والبشارات بالسواقي والتوفيق للطاعة والمعرفة
 الرجل الا لا يرضى معرفه باعثة للتفصيل للآداب واللسان والخلق في اليد والذليل دون الاول باعثة للآداب بلسانه وقلبه فقط ولذا قال فيها يا عاشر الجهاد بكرة
 لقل فقط وهو اضعف الايمان والصدق حقيقة في اللسان واريد هنا العاشر برفع المنكر بلسانه وقلبه مجازا قوله على ابطان كل اي ابطان محبة الخير وابطان بعض
 اباطان في قايته صفة الصديق معروفا **فقد** اي قليل اللحم بتيين حجم العظم **سيد** ليس عرق ظالم بالكرامات المؤمنين بوقوتهم تحببهم قيا لباراه من الله تعالى
 لما اترق من المخالفات وفيه كاذر في قايته **سيد** من علم من المؤمنين عرق الجبين ولا يلزم ان يكون هذا السارق لكل من يموت فان الناس على درجات فيقويه من رايته قد
 بعرق الجبين وقل معناه يموت سهلا لا يخطئه نصب الكايعر لحدكم بالجبين وهذا كما تروى اذ نصبه عند الموت وشق سكرته تكفرياته وترفع درجاته ولذا كان عليه السلام
 عليه علم اشتد سكراته وروى فيه عن عائشة رضي الله عنها **سيد** في رايته العراقي من النار هو يفتح عين جمع عرق بضمها وهو عصفور العقب وفيه جواز التعدي بالنا
 من الصغار لان ترك بعض عضوا لوصوله كبرية الاختلاف الائمة في قول الرجلين فان محمل نجر الطبري وهو يفتح بعرق الجبين المسح والعتل اذ ليست من العرق
 تكون **سيد** وكذا كس من العري وكلمة منية المواضع الثلاثة لا يتبدل اي كل من الكسوة والحد والبصر سبدا عن جنده يري في كل واحد لوجها وطبعه يمكن الا في عري وضلالة
سيد عاشر العارية موادة معناه عند من يضمن ان يوردي عيشا لالقيام وقيمة عند نفسه وعند غير الرام المستعير بونه ردها الى مالكها اقام اليه عريا ناي قام لايدي بن حار
 لما قدم فاعتقته وقبله **غير** اصبت فاسد تعرفه على الاسلام **سيد** اي بنو اسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا فيمن ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا طليحة
 بن خويلد الاسدي لما رعى النبوة فقام لهم خالد بن الوليد فيمردا صديق فاسلموا قاي طليحة وحسن سلامه وسكن معظمهم الكوفة فبعد ثم كانوا من شكا سعد بن ابي
 وهوامير الكوفة لا يحق عزله **غير** التوروي فنقل عن بعض ائد اربني سدي في ان يرفع العوام وغيره نظرا ان القضية ان كانت على وقتية وعدم علمه يمكن للزب
 اذ انك تبين فان اباهم الزبير اذ اذ لم يوجد وهو صديق سعد وان كان بعد ذلك يحتاج الى بيان **سيد** واعرفوا ان اشده العز لجد اكر من ضرب **سيد** ليعزم العاشر اي يعاق
 المشية بان يقول اعطه كذا ان شئت لا يقبل الا فيمن يتوجه حقا لكره **سيد** ان شئت متع منه لا كلمة الشك في القبول والله كريم جوار لا يخال عنه فليستيقن بالقبول
 ط قوله بعض ما يشاء فاننا اعلم ونحن **سيد** من غير ان يامن فيه بعزيمة فتوقى صلوات الله عليه وسلم والامر على الكايعر اقامته الترويح فراري من غير جماعة ليلاد اخلافة
 عرقا سرقا بان يصيب بالنار جماعة في حجة صليت من عرايم الجواي في رايها **سيد** في عرقا ابن اربن بن محمدين وبالمدة هو في حجة صليت من عرايم الجواي في رايها
سيد وفي عراي زاصير وقري نصيب **سيد** جمع عيب هو صوب بعض النمل السقف ما عليه الخوص **سيد** من تدا عراي اباهم بهيكله في ترويح عراي
 اي يوم اليلة العاشرة وعدل بعن الصفة وهو في حجة صليت من عرايم الجواي في رايها **سيد** في عرقا ابن اربن بن محمدين وبالمدة هو في حجة صليت من عرايم الجواي في رايها
 يوم اليلة العاشرة وقري نصيب **سيد** جمع عيب هو صوب بعض النمل السقف ما عليه الخوص **سيد** من تدا عراي اباهم بهيكله في ترويح عراي
 طايقة لجمعهم وصف كالشبان الشيوخ والنبوة ط قوله عرقا من قال السلام عليكم اي عشر حسنات او ثلث عشر حسنات وفيه ان اقبل السلام عليكم ورحمة
 وبركاته وقري الجيب عليكم السلام ورحمة وبركاته لا يروى او وليكون لهما ثلثون حسنة **غير** من بين العشرة قالوا هو ابن عيينة فاستدل بعمه لثلاثين يوم القيمة ان
 عينه ختم لبسو وضعف فانه عام ويتوهم عينا من اصف بالصفة المذكورة وشرط ان يموت عليه ومن اين انما عليه ط انه عاشر عشرة في الاسلام اي في سنة اذ ليس هو
 من العشرة المبشرة وقري لظاها را اذ اسم عاشر عشرة لا عاشر المبشرين ما رايته صايمية العشر هو صوم فيه اذ اوضع عاشر اهدكم رايته الصلوة فاذا
 اتم بالعاشر ولا يعايل هو حجة يرفع معكم منه فالامر بالجمع متوجه الى المخاطبين وبالاقرار الى اهد **غير** فيشر بعرا بالمدد والكسر **غير** لا تلبس المعصفر لثلاثين
 فيه فاجاز له الجهم وروا الشافعي وابو حنيفة وما كذا وكذا بعض ترويح ما لا يصلح عليه من حلة رجل وما صبح عرقا في شمع فليمن باخلة الذي قال ابراهيم النخعي ان
 لا يلبس المعصفر وانما اعلم ان زينة الشيطان ولتقم المديونية اعلم ان زينة الشيطان يري في اخفا نفسه ستر عمله في عصم من الرجال ط اي عصم قارس من كل جوارحهم

لا يجوز فيها العزائم ولا يباع من لحمها وجلدها ولا يكره من عظامها وما ياكل اهلها ويقدر قوتها وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم روي فيها الاكل والبقر والغنم في
 سنة عن اكثر الراويين انهم اصابوا الراي نفوسا سنية واجتنبوا الحديث لا يباع من عظامها ولا يكره من عظامها ويقدر قوتها وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم روي فيها الاكل والبقر والغنم في
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوعى علمته **سيد** فتحايد وقام مقامه فوالله ما عقلت صلواتي قلة لا يسؤل الله الظاهر ان يقول ان فعلت ولما كان من امر الله سبحانه وتعالى اليه قوله هذا عند
 اي صديقه او امرته يريد قوله ليل منكم اولوا الاحلام **ح** اعطاك في الاية المسجد الجامع **ح** الاكثر انه اراد مسجد ابي جعفر **ح** ثم عكفوا له جعده يد عليه لم يطرق استجابة
 شيخ وقيل ان الله سيد غنى النسيخين ولا عثمان ولا ابن المسيب **ح** احمد من السلف اعتكف الا بابكر بن عبد الرحمن وذلك الله اعلم لشدة الاعتكاف وقد عرفنا ان روحا
 صلى الله عليه وآله وسلم خلفه بعده وهو فضل من السلف وغيره من الرجال الحري به فانظروا وقوم هذا منهم لم ياتوا لم يتكلموا لئلا يفسدوا ما يعنى بنقله من القرآن والسنة ورواه
 حصل من الحديث انه صلى الله عليه وآله وسلم لم ترك الاعتكاف من مرة للسفر وقضا هذه رمضان الثالثة ولما كان في الغيبة مرة للغيبة اعتكافا فزوجه وقضى شوائه وشرط له يوم الصوم
 في ان لم يات ناعتكف ولا وهو صائم ومنع بانه اعتكف الخ لاول من شوال وكان في اول يومه مغطا قطعوا لم يعلم حاله باقية الايام ومذهب جمهورنا في الاعتكاف لا يصح للرجال ولا للنساء
 الاية المسجد وقال ابو جعفر ان المرأة تعتكف في مسجد بيتها ويضعه في الوضوء كانت له ولجده صلى الله عليه وآله وسلم لم يتركه وقال سائفة فينبغي لكل من جلس في المسجد لشغل ديني ودينا
 ان يتوبه لثواب غير تكليف الاستجابة والعشر ومذهبنا في غير عدم شرط الصوم فصح ولو لحظنا واشترطه لاكثر من ذلك وبذلك والابو حنيفة **ح** صلي الصبح ثم دخل في معتكفه
 ففتح قاف **ط** لا يخرج الا الحاجة الا ان كان له فاضل في سبيل الله ان الخروج لا يضربا يضطر اليه الانسان من الاكل والشرب ورفع الاخر في زمانه بدنه بطال اعتكافا فان
 اياما متتابعة ولم يزل الاستيناف وان لم يتوبها لم يات افق وحصل له ثواب قات اعتكف فيه **ح** وما ذكره احمد من انه يمكن في معتكفه ان يخرج من منزله المصلي هو مذهب مالك
 وغيره على انه ينقض ببلد القطر ويجوز الخروج للاكل عند الجوع ولا للشرب لان لا يجد ماء في المسجد ولا للوضوء ان كان في المسجد في الطهيرة وقتل يخرج بعد المغرب للاكل والشرب
ح على الرماح جمع على ما ذكره من الرماح **ط** قوله فعليه ايضا ان لا يات الى ما عالج من قراحين يا ويلى فيراشد استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم والتوب اليه ثلث الاية
 وصف لوجه المظهر لا انه موضع فاضل فيه ان ارجح الشرب يعلق من ثمار الجنة **سيد** قبل المعظم والمنعم على جز من البدن بقية في الروح وهو انقايار يا رجعون ويسير من
 الجنة جوف طير في صورته **مف** ان نفس المؤمن معلقة بين الجنة والنار في حيز **ح** الذي يربطه من العلق وهو في الخبل والحيرة من ارتفاع عن الارض للباغية
 في عتابة **ح** في عتابة جوار من العلم فخير في ان غلبت عليه رماية **مف** **ح** الم يترك صلى الله عليه وآله وسلم قوتي قمرية زمانه لا تصد عن تعليمه وكذلك كان يقية في زمانه
 صلى الله عليه وآله وسلم اربعة عشر من الصحابة وما لم يصوره صلى الله عليه وآله وسلم فلم يكن يفتي احد سوى الصديق كما روي ان باطال بالماض الموت رسل اليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم اليكبير
 سقيم فارسل اليه حنك التي تذكر من طعامها وشربها شيئا يكون في شفاها فقال ان الله تعالى امرها على الكافرين **ح** في جواز الافطار من المفقود مع وجوب الفاضل
سيد ويشك ان ياتي على الدنيا ما لا ياتي من الاسلام الاسم ولا يبق من القرآن الاسم مساجد عامرة وفي خزائن الهدي على انهم شرب تحت ارجل السماء من عندهم فخرج
 وفيهم تعذر لا بد من رسم رعاة القل من الفاظ يتجر يد خارجا وحسبته تارون التفكير في معانيها والاشكال بما فيها ويتقار اسم اوسا اوم دروس سماه من لزوجة المشروعة
 المشقة اندرت واكثر الناس تساهون عن الصلوة ولا احدا يتر بالمعروف وينه عن المنكر في الخراب من الهدي الى الهادي يريد غرابه من اجل عدم الهاد الذي ينفع الناس
 بهذا اي خرابه من وجود هذه السورة يعود الناس ببلد اثم وسامه خداتة **ح** ولما عقيب قوتهم علماءهم شر البيان الموجب قوله فيهم يعرب كقولهم او ليعودن في ملتقى يتقرر
 عودهم فيهم ويحكم منهم **ح** **ق** فمهم وعلم وهذا على قسمين العالم العابد للعلم كالارض الطيبة شرب فانتفتحت في نفسها وانتفتحت غيرها والجامع للعلم المستغرق
 لزمانه في العلم غير كسنته يعالجها قلة اولم تنفق فيما يرجع فهو كارض يستقر فيا فنتفتحت والناس به **ح** في خرم من تعلم القرآن وعلم لا يلزم منه فضله على الفقهاء في الدنيا
 الصحابة وكانوا فقهاء يعرفون الفقهاء معانيه اكثر مما يعرفون بالكتاب فان قيل فيعلم فضل المقوي على من عظم غنايه الاسلام والمجاهدة والباطل والاسر المعروف
 قلت بدار الفضل على النفع المتعدي فهو اكثر نفعها افضل فعل المراد من مقتضى الخير والمراد خير المتعلمين من علم غيره ولا يد مع ذلك من الاختصاص **سيد**
 يهدم اري الاسلام نظر العالم وحيد التافق وحكم الامم المضلين واراد بالزلة ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد استلها البيت الاخيرين كما جاء في ذلك العالم والار
 بالجد الى التمسك بتاويلات زائفة وبالحكم الظلم يهدم الاسلام بقطيل اركان الخمس **ح** كنت اعلم ان الضر فوايد اذا سمعته ايلي علم وقت انظر في رفع الصوت
 وظاهر ان ان عياس لم يكن يحضر الصلوة في الجماعة بعض الاوقات لصغرهم وكان في اخر الصلوة فكان لا يعرف انقضائها بالتسليم **ح** لا يعمل الدنيا من الدنيا
 اي لا يعمل عملنا غير سجا وزعن الدنيا **ح** فتحت لا تعلم شيئا من نعمهم وفتحها وقلوبهم وقلوبهم من عالم المديته في صريح ليه اعلم حين ازلت يوم عرفته في يوم
 انزلت

عقل

عقل

علي

علي

علي

ذلة العالم

1/2

۵

عنه

عشر

عشق

عشر

3

10

2

3

2. 2. 2.

ع

2

1

10

3

10

وَقُلْ

عشر

عنط

عشر

عانت

عَدَد

275

الى كدوم

غدر

1. 2.

...

طریقت

二

15

2

10

2

والفهم

الحيلة على ابد من انما له من حمله من اتفاق **من** عند اغتسل **الصحيح** عند المهور ان الغسل يسون لكل من حضر الجمعة رجلا او امرأة او صبيا او مسافرا او عبدا
 لا من لا يريد ان كان من اهلها وقيل ليس من حضرها ومن هو اهلها منع عنه وقيل ليس لكل احد حضرها او لا كيوم العيد ويسن بعد القبول قبل العبد
 وفرق بين العبد يصل اول النهار فيقدم هذا من قوته **ط** فوضع ثيابه على حجر فاعتل فيه خزان الاعتسا عريا ناله للعلوة وان كان المستتر افضل **ما** من غسل العبد
 ومن غسل الوضوء وجدا لا اول يومه صايرة رشا من الغسل من الخبز وجدا لثا في توجع خروجه ربح لشدة دهشة من حمله ونقل حمله وهو لا يعلم من الوحشة فيستحيان **س** وقيل
 حمله منه وقيل اي يمكن عده الوضوء حاله حاله اليه على الصلوة وح لا يكون احد كتم الماء ثم يغتسل فيه هو عطف على الصلوة وترتيب الحكم عليه بدل عدا ان الموجب له نجس وج
 اما الجاري فيم يغتسل بزيه روم **غ** فغضب **ف** فغضب فغضب فغضب فان نفس الغضب طبع لا يمكن دفعه واقرى الاشياء دفعه واستحضار التوحيد **ل**
 وهو لا فاعله الا الله وما سواه الزلة فان غضب غضب على دبره وهو خلاف العبودية ولذا امر بالاستعانة بالله من الشيطان فيخبره لا ذكره لا يقضى القاض وهو عريان لانه
 ينع من الفكر ومنه الشدائد والجرع والعطش والمرض **س** من لم يسأله الله وغضب عليه لان تركه تكبرا واستغنا **ش** مروي عن غضب الجرم والرفع ان كان من شدة وبالرفع
 لم يوصله **ط** فلهذا ما غلب غضص صوته لان رفع الصوت عجا لا اعصار **ف** يغفر الذنوب جميعا ولا ياله **ف** استبدل بها على غفرانها صغيرا وكبيرا حتى ادى في غيره ومشهورا
 اهل السنة انه يغفر كلها بالتوبة وبغيرها من شاروي حتى الناس نعم في سعة فضل ان يغفر عليه من غفر الله له يغفر ما دون ذلك من يشاء روح وانا استغفر الله
 سبعين مرة طاهر ان يبطل المغفرة ويعزم على التوبة ويحتمل ان يراد ان يقول هذا القول بعينه ويرجع الثانية انه كان يغفر يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم والقر
 الاربعة سبعين ختم بالمباغة والعدو الملعون وان تغفر الله بيمينه **ش** عن الربيع بن خثيم قال لا يغفر الله له الا ان يغفر الله له الذي لا اله الا هو الحي القيوم والقر
 لا ياق عليه ان معناه اطلب المغفرة وليس بكذب وحمله على انه لم يترك الذنب الاستغفار على الوجه المذكور والكذب في التوبة ليس عليه ما ينبغي لانه اذا تاب عن قلبه لا
 لا يستغفر في التوبة ولا يجال له الله بقلبه قد كذب ذنب عقاب الحرمان عن ثمرة التوبة وايضا اذا استغفر الله ولم يغفر فقد كذب ايضا كذب فظن ان كراه من الذنب
 والكذب كل من القول على ان كراهها يمكن ان يكون دعاء صورة الحذر بالحق والاعتراف بقرينة بين استغفر الله واتوب اليه وبين غفر له وتب عليه فاحسن متابعة قوله الرسول
 عليه وسلم وهو يغفر الله لذنبي الخ واما الدعاء بالمغفرة والتوبة فقد يصادق وقتا ويقبل فان الله ساعات لا ير دقيد على الحديث لا تدعو على نفسك لا تقرأ افقوا ساعة
 واسمح ان الله تم لا يستغفر عما من قلبه لا تغرب في ضعيف **س** اريد اغفر لي ان اغفر قوله حتى استوي كل خطيئة اي حراه **س** من علم انه زود قد غفر الله مغفرا الذنوب غفرت
 فيه الاعتراف بسبب مغفرة وهذا القول اء ثلثين عدي **ل** من لم يزل الاستغفار جعل الله من كل ضيق مخرجا ومن كل هم بشارا وان الضيق والهم بشوم الذنب غالبا والاستغفار نوبة
 فيذهبان به اذا ذهب الضيق فتح الرزق **س** اريد قد غفرت لي غفر لي غفر لي ثم ابع غفرت تاكيدا وتقريره ويخرج عن قوله قد استجاب غفر لي البهجة الاجابة لمغفرة **بعضهم**
 او علم مفوض اليه شيئا بغير ان يغفر به مسلم فانه لا يقدر على الصبر على عذاب اليم لا يعلم وقتها يتيم وان كان يتيم بالضيق فيقرب القلوب علموا ما شئتم
 فقد غفرت لكم المراد ساغفر عن الجورى هو المباح ولو كان المستقبل كان الاطلاق الذنوب ولا يصح ولذا كان يخاف القوم من اهل البدر وتقبل القوم **ا** اعلم المبر ولا يكون للمباح
 قط فالمراد انه حصلت لهم حال غفرت بهاذن بهم السابقة فاحلوا ان يغفر لهم لاحقة ولا يلزم من مجرد الصلاحية وقوعها فانه لم يزل الاعمال بل المشي لا يوتى به وقد صدور
 ثمن من احرم ليا راي التوبة ويحتمل ان يراد ان يغفر له ما كان له لا يصدر كيف وقد وقع سطحه في عائلته وقد انكره الله عليه وفيه عايط هو بدري وشرب قد اتم من
 مظعون البدرى من السابقين المهاجرين في ايام عمر فلما جره فزاع من المنام من يامره بمصاحبة ثمن العمل احمال المغفرة على الصغار فان لم تكن الا الكبار يخفف عنها بعد
 ما لصاحب الصغار فان لم يكونوا ان يغفرت له **ش** مغفرة من عند الله كما من عند الله لا من خلقه غير **س** فيه ينسأ في اعلامه لا عقلا لا يجهول ولا من علم **ف** فغفرت
 فيها هو بشدائد فان اصله تغلبون **ط** مع خدائهم غلبا اي عظاما **ط** شرون كم فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلوة غير تربية بالغا **ط** على ان يواظب على الصلوات خاشعا
ق اوله على ابن عباس عده الحامل المتوفى عنها اخرا الاجلين فقال ابن سعد الجعلون عليها بالتغليظ ولا يجعلون لها الرخصة انزلت سورة الشار القصير بعد الطولي
 فيه ثلث لا يغفر الله من يمكن ان يكون ثلثا شتى فالجواب من يقول ما تكلمنا المقالة الى استوجبت ذلك المربع قوله عيسى ان تعرف ما يغفر الغفر **ش** ولا صدق من عازر رجل
 ابن عمر ع ابن عمر يرويه فانه ان يدعو الحديث يريد استسالم من تبعات حيث كنت عامل العثمان على البصر سنة ٩ وهو عبد الله بن عامر بن عثمان وقتي فارس كرماني و
 وخراسان هرب بين يدي يزيد بن جبرين كسري وكانته زوجت له خالد بن يزيد بن معاوية فاستنزل اليها معاوية عيانا يطعمه فارس خمس سنين فطلقها وارسل معاوية اباه ريرة اليه
 ليريد فليقتل من حين ابنا عيانا ابن الزبير وغيرهم وتولوا اذكر في لها فذكر كل هم فاختار من الحسن وقيل ما غيره ان يصدق بلم يجر وان لواءه من صاحبه وكذا الواطع يعزى على

عبد

في حوائذ الغسل الخ

غضب

غضب

والبرد الشديد

عصر

فرويه

وهم يفتنون بالعام ورجب اجتماعا على تفرقا على يخلصا في الحجة غيبة وحضوا فيهما في الاخلاق المنطق المستحق ورجب اياكم والتفرق فان معكم من لا يفارقكم هم لفظة الدرا
الكاتبون **سيدر** يفتنون في جسده كما ان روح المؤمن يخرج ويميل كما تسيل القطرة من السمان في حال ما يقرب بعينه من الكرامة **فقد** ان الوتة فرع وصفه بمناجاة في ذوق فرع
فقد او كان صلواته عليه وسلم اما الاجل عدوان يكون تبعهم فيجد هم على عزة او لما فاتهم من امر الصلوة ولم يكن عندهم حكم من ذلك وقد يكون الفرع بمعنى سيار رتم
لا الصلوة **فقد** عند من اياته **سيدر** لم يقل انفسا لهم اشارة الى ان رواهم صدق ولم ينح فيهم وعظم **فقد** انظر الى الامير نايكس ثيايا الفساق **فقد** احتمل ان يكونا محرمين من الحريم
وكوثر قاف لا محرمه لكن كونهما ثيايا للفتن سبيل الفسق تغليظا وهو ظاهر ولذا رده بقوله ابو بكر في قوله من اهان سلطان الله اهان من اهان من اعز الله وابسه
خلقه السلطنة اهان الله **فقد** وانا باعاج فلان في جميع قبيل الوردى لصغار **فقد** ان هذا الامر الذي قد تشع في النار ايوشت عند اليك الرسول صلى الله عليه وسلم **فقد** هو
بشاة وفا وتين وغين معجنت الطور والانتشار في النهاية **فقد** لم يكن بين صلوة فصل من شقوع والاكات انفسا من في خلع **فقد** ان الكسرة جمع قبيل
ما انفسا من الصافات او الجانية او القتار او ناقشنا او الحجرات او قاف لا انفسا وتبارك اوسبح او الفصح عشرة اقوال **سيدر** في التبيح لا يكون احد انفسا منكم الا من
صنع مثل ما صنعتم فان قيل مثل ما صنعتم فيقتضى المثلية لا فضلية قلت لا تستلزم انتقاع بمعنى ليس احد افضل منكم الا هؤلاء فانهم سيار وتكون قوله ذلك فضل الله يشير الى ان
التي الشاكر فضل من التقدير الصابر نعم الايمان انواع الخطر **فقد** ما ذكره القرطبي في الجوهر ان الشكر من المقامات العالية وهو على من الصبر والخوف والزهو وجميع المقامات
لانها ليست مقصورة في انفسها والشكر مقصورة في نفسه لانها لا تنقطع في الجنة واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين **فقد** ما العن في ايام انفسا من هذا العشر قد كان بعض شيوخنا
يقول ايام العشر الاو من ذي الحجة افضل من ايام العشر الاخر من رمضان وليالي العشر الاخير من رمضان افضل من ليالي عشر ذي الحجة من ايامه صم تحري صيام يوم افضل
على غيره الا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر يعني شهر رمضان وعطف هذا الشهر على هذا اليوم لاحتاج الى اعتبار ايام الشهر في كل واحد من اليوم الذي هو المستثنى منه وعم
سيدر يقول بيان لقوله فيفضل ما اى لما اخبر فيمنه فقال افضل لبيان ذكره من املوب الحكيم **فقد** ان الله ياريد فضل قوله كيف لوزا ولجنت في رواية البخاري كيف لا
لذكر جابر في رواية سلم للتعب في قوله **فقد** افضل الاعمال الجارية كذا وروي في طعام الطعام وروي عن ذلك التوفيق بيننا في الجواب والاشخاص في قول المراد من فضل الاعمال
كذا ولفظهم الترتيب لا الذكر **فقد** افضل للبدن من قال كذا حق عند سلطان جابر ان مجاهدة العدو وترد بين الغالب المقلوب صاحب السلطان معور غالبا **فقد** كان
صلى الله عليه وآله اذ اتي بطعام اكل منه وبعث بفضل لا في سبيل الفضة ليواسي به من بعده سيما ان كان مما يترك بربوبية كالهذاية الضيف سيما ان كان عارضا من الجوار
كل ما عندكم ورجل انفسا من فضل قال رجل مجاهدة سبيل الله ثم من في شعب هو عام مخصوص من فضل الناس الا فالعلماء افضل وكذا الصديقون **فقد** فاجي اليه
في فضل السواك انك تراه هو الوجه اليه ان فضل السواك ان يقدم من هو اكبر في بعض المواضع في فضل السواك اى باقية والله اعلم **سيدر** في افض بورك من افض بركه
الارض واسها بطن رحمة ورجل استبوا الاموات فانهم قد افضوا من سب **فقد** القلوب لك فضيلة اى تسعة متفرقة **فقد** كل من يور يور **فقد** ان بعض فان هذا
ينافض الشق من شق في البطن امدوح الرحمة ان كتيه اجله وثيق او سعيد وحوال في النار لا ايتي قلت المراد بالقطرة اخذ المشاق الذي اخذه عليهم في ايام
واقرارهم بقوله بل فيليس احد الا وهو يقربان لصاغا وان نماه بغير اسم او عند شيار وتلق بركه من في زعمه او وصفه بغير وصفه او اضاف الى ما سئل عنه فكل من
على ذلك المدة في الحديث انه خلق عبادا في الجنة فاذا اتم الشياطين عن بنهم هورت اليهود ابناءهم اى يعلمهم ذلك في ليس الا قرا لا ولا سيما يقع به الحكم والاشراج
لا يصح ان يكونوا المشركين ان مات **فقد** ليس بعنه ان يولد وهو يعلم الدين لقوله نعم والبدن جرم من بطون ما كمل لا يفتنون شيئا ولكن المراد ان فطرته لم يقر قد رينا اسلامه وحب
تفضل الفطرة مستند الاقار والمجته وليس المراد مجرد قوله ذلك فانه لا يتغير به تولى الا بون بل يولد على الفطرة بالربوبية فلو حيل وعدم المعيار لم يعد له غيره كما
يلد على ارتضاع الدين في بصره عنه **فقد** افطر عندكم الصامون حلة رعاية **فقد** فليفطر على قرفاة بركة اى توليها ما كمل لا يفتنون شيئا ولكن المراد ان فطرته لم يقر قد رينا اسلامه وحب
فان طهور اى حلال لا يرب بالعبسية لا ما كمل لا يفتنون شيئا ولكن المراد ان فطرته لم يقر قد رينا اسلامه وحب
اى يوصف بالصوم اذ الدليل ليس على وقيل هو انشا اى فليفطر على قرفاة بركة اى توليها ما كمل لا يفتنون شيئا ولكن المراد ان فطرته لم يقر قد رينا اسلامه وحب
وتلك هذه الاشياء اشبه الانسان وتفتح فيخرج عن مقتضى الفطرة الاولى فيميت فطرة ولحقان سنة ويستحب عيد الصبح يوم سابع ولادة وعيد غيب الصبح بكرة قيل عشرة
سنة **فقد** في لا رضاء بعد الفطام اى بعد الحولين لانه اذا وان الفطام غالبا **فقد** ان الله افطم الجنة فلا تشار ان تحملها على فطرته من ياقوتة حرا يطير بك والجنة حيث شئت
الا فقلت **فقد** ان اردت كذا الجنة فلا تشار ان تحملها على فطرته من ياقوتة حرا يطير بك والجنة حيث شئت **فقد** ان الله افطم الجنة فلا تشار ان تحملها على فطرته من ياقوتة حرا يطير بك والجنة حيث شئت

قن

او طهر استيقانا فخرج صيالا

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

مقتضية

افطرهم

تقریر

تقریر

وربما نزل الاجرة ثم عرضة القيمة ثم الوقوف عند الميزان ثم المرور على الصراط ثم الجنة والنار فان خافه كبح عن علامة السعادة فما بعد السهل ولا يكون علامة الشقاوة فما استقر
 ولاجل هذا كان عثمان بكرا عند ذكره وذكرا النار وروح لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها اي مستقبلين اليها فخرج بين النبي عن العظيم النبلع في الايقاف العظيم وحملوا
 على قضاء الحاجة وروى بعد **سيد** خلق آدم من قبضته من جميع الارض اجمع ما قد الله ان يسكنه بنو آدم من ارض اجمعها اذن من الارض ما لم يصله ليرقد في الارض والقبور
 عزير ايل بار رة **سيد** ياخذ لليار سمواته وارضه يده فجعل يقبضها ويصطها قالوا المرار يقبضها لعلها لا تنبع صلا الله عليه ولم وهو تيسر الجمع هذا الخلقات وقبضها
 يدبسطها **سيد** يقبض العلم ثم اعلاه مفعول بطلوع غير لفظه وينزعه صفة مبتذلة النوع ما ولكن ينزعه يقبض العلم ويقبض جمال سقا طون مناصبهم الفتيان كثير
 لليار والصبيان وحرما اهل هذا الشأن وقبضه الترمذي ما يدل ان المرفوع العلم ايسر كيف ينزل العلم وقد قرنا القرآن ولقبه بربنا واما ما ينافى
 ابو الدرداء في كماله ما في هذه التورية والاختيل عند اليهود والنصارى ما لا ينبغي عنهم وقال عباد بن الصامت تصديق الاله الدربا ان شئت لاحذثك باول علم
 رجع الخلق يوشك ان تدخل مسجد الجامع فلا ترى فيه رجلا فاشعاعا وظاهرا المرفوع **سيد** العمل لكن صرح ابن عمر ان العمل لا يتنازع بينهما فاذا مات العمل اذن
 المصاحف عند بلها في خرفوا الكتاب يجهلوا المعانيه فقد ارتفع العلم والعمل وان بقيت اشخاص الكتب كما وقع لاهل الكتابين **سيد** كانت في قبعة سيفه هو ما يحاطر مقبضه
 فضة اوحيد قاله الجوهر **سيد** فيه ثم كله قبله هو بالضم وهو حال **سيد** قبل الكعبة الكعبة بضم تين **سيد** فانزل الله تع يا ايها المدثر قم فانذركم بالبر فاجهر قبل قرض
 غرضه ان تطير الشيا بان كان واجبا قبل الصلوة **سيد** ما من سلم يتوضا فيوضه يقوم فيصلي ركعتين مقبل عليهما بغير ركعة وباطنة يشك على كون مقبل الصلوة مسلم
 بينه وبين موصوفه بلجني وعلى كونه خير محذوف وقع الجملة الاسمية حال اوله والاول ان جعل من قبيل قوله في قوله **سيد** في قوله تعالى في الفعلان من باب التجرد
 ما يلزم الدينار ويطيئة اقباله من قوة ووضعه نصفان ويطيئة ادياره اي صغف وقتا قطاعة وقيل اقباله ما لم ينقطع وادياره بعد الانقطاع قبل العسل والاول
 هو للشهود والاكثرا لانه على من وطئ الخاض سوى التوبة وعديه بطرفه ضعيفة ولو قالت انا خاض ان لم يهتبا بالكد بحرم الوطئ والاحمل **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي
 البوابة والغايه قاله صاحبنا لا يحرم استقبال المقدس لكن كبره واجابوا عن الدريث بانه في كل كعبة للتحريم وفي حق بيت المقدس من التثنية **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي
 مع ان الاطراف جمع طرفه فهو مذكورة غير مذكورة **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي بداري بدر القتل والقتل اعيان ان يفتل منهم قاتل القتل ويقتل من قاتل
 اية السنة الاية فلو اذغرة احدنا ما اختاروا العدا وغية منهم في الاسلام الاساري ونيهم من تبت الشهادة وقدمتهم بقرابة بينهم **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي
 ان اخذ القدر كان رايلاوه مغتوا عليه لو كان تخير ابو جهم بوجه المعاتبه فاعمل عليا ذكره هو بطر جبينه في شان نزول الاية فاشد لاهل على بعض الرواة مع ان الحارث
 تفرده بحكي بن زكريا عن سفيان والسمع قد خطي **سيد** نظري الله عليه وسلم قبل البين فقال اللهم اقبل بقلوبهم وبارك في صاعنا واجعل لنا سبيلنا اهل البين ما زالوا في
 شدة العيش فلما دعاوه بان يقبل اليهم بقلوبهم اهل البين الى دار الهجرة وهم اهل المدينة يتبع على العاطق والقادم **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي
 ياتي قباكل سبت في ان التقرب بمكان يصلح استخفاف الزيادة يوم السبت مستحب **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الرجال ان يقتل هذه
 الطائفة يقتل جنود الرجال ويقتل عيسى نفسه ويكون عيسى في هذه الطائفة ويخرج نزول عيسى يقتل الخنزير طائفة اي يترجم اقتناده واظلم ويصبح قتله غير من وجدته موقع
 على البهية فاقوله البهية عمل بطاهر **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة اي يترجم اقتناده واظلم ويصبح قتله غير من وجدته موقع
 صلي الله عليه وسلم فلا توقف على التسفل قتله لا يستحقه لا تسفل وضعفان يصح فيه انه قال بعد الفراغ من القتال ويرثه **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة
 الا الله المراد به اهل الاوثان واهل الكتاب فانهم يقتلون مع قتلهم هذا كذا قاله الخطابي وروى في شدة وان لا اله الا الله محمد رسول الله وبقية المصلح
 وبولن الزكوة ولعل هذه الزيادة لم يبلغ الشيخين حين تنازعنا في قتال ما نفع الزكوة والام بخالمه عمر ولما اجمع بقوله كيف قتلهم وقد قالوا لا اله الا الله والله
 استلج الصديق في جوابه القياس بالاجتهاد **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة اي يترجم اقتناده واظلم ويصبح قتله غير من وجدته موقع
 فاجل دوة فان عاد فاقبلوه بدليل انه اذ بنى الرابعة فخلد ولم يقتل روح القاتل والمقتول في النار في حلس **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة
 ثم فها يفتك قبة واقفا حيا لوان عليها فكلها **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة اي يترجم اقتناده واظلم ويصبح قتله غير من وجدته موقع
 القدام **سيد** هو كبر قاف مع قاف جعل الصوفية الى استوى القدام ببالغة استواها **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة اي يترجم اقتناده واظلم ويصبح قتله غير من وجدته موقع
 وروى بها لاهل اكثر من ان تحصى عن اهل البيت لا يمكن ورواها حقيقة وهو غلط فاحش نهت عليه ليل لا يغترب **سيد** في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة
 في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة اي يترجم اقتناده واظلم ويصبح قتله غير من وجدته موقع

قبضه

والعلم وينشئ الجبل وقد ظهر ذلك خصوصاً في هذا الزمان اذ قد ولي المدارس والفتاوى

العلم

في

ثمان

واقتلوا

في قوله تعالى ان يستقبل القبلة من اي عيسى يقتل الخنزير طائفة

في

في

في

فرقہ ۴

21

三

فصل اول

五

ثم قرأ فقال لا ان تصلوا ما بينكم من القرابة **فقد** حاصل ان سيدنا ابا عبد الله عليه السلام قال في الحديث ان من اراد
التي صلى الله عليه وسلم من اجل قرابة بينه وبينهم فليصل في الاول الخطا لجميع الامة وعلى الثاني لقريش ويولد ان الصورة مكية وقيل نسخ بقوله تعالى ولا تسالكم عليه
فقد فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال العلماء لا يكون من دخول الحرم جالسا حتى لو جاز في راسه الخرج اليه بعض من يقضي الامر ويستوي في كل الكفار لا عبدة
ط كان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذ رفع راسه الى قريب من السواء ان اجرد عن الاستقبال وهو عطف على اسم كان يقدر ايضا فاي من ركوع وسجود ووقت
رفع راسه من الركوع والسجود **فقد** من يدركه **فقد** يفتح قاف وسكون را **فقد** فيقول في الجاهة **فقد** فيرفع قاف وفيه كنهها **فقد** خذ من ثار يد ثم افرجه فليد في
مدامتا السنتين يصل الجوار الى النبي صلى الله عليه وسلم في دار الغيم نعم من من تركه استراي من شدة كان فقد حرم خير كثير انك في المواظبة على تركها فانه يورى الى الزندقة
ويعلم هذه العصابة من الانفاق المتخوفة بما استحق من البلية بهذا الشوم من قص الحياء واعفاء الشارب تبارك الله عليم وعلى جميع المسلمين **فقد** قطارها القعدة لحقصة واذا
الادس فقله حتى لا يجمعها او تركه في سنة **فقد** في فريضة صاحبها من الذين يلونهم بناهم والثالث بنا بنايم وتلك كل طبقة مقوين في وقت الصبح ان قرنه اصحابه
والثالث التابعون والثالث تابعون وقد ظهر ان مدة ما بين البعثة الى اخر من مات من الصحابة مائة وعشرون سنة بالتقريب ان اعتبرت وفاته كان مائة واما قرنيها
فان اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين واما من بعدهم فان اعتبر منها كان نحو خمسين فظهر ان مدة القرن خلت باعتبار اعمار اهل كل زمان وانفق ان الخرافات
التابعين من عشرين مائة وعشرين وفيه ظهر البدع ظهورا قانيا واطلقت المعتزلة السنتها ورفضت الفلاسفة رقيسها وانجى اهل العلم والعبادة في القرون
وتغيرت الأحوال تغيرا فحشا ولم يزل الامر نقص الى الان والله المستعان ويتم في المائة **فقد** تختلف الروايات في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قرنا او مائة او مائة
بانه امر كل امة ببعض منها والامر كالفاعل النووي الصحيح انك في راسه صار قارنا ومن قال انه تمتع اراد الدعوى **فقد** في سنة من شئ ويطلع بين قرنيه من بهر شطن
وسكون في قرون من بوق **فقد** في فضل القسط ويرفع فيكم بين الخلق ميزان العدل بقوله رفع اليد عن النيل من بوق **فقد** وابر القسم **فقد** هو فيما يجوز ويتشبه حديث
الصديق لا تقسم في قول الصديق لا اقسم ليس يقسم ان لم يقترن باسم الله والقسم من قرة تمامه في حق المسافر فيلزم القسم ما دام سيرا في وقت الحاجة لا الا
قل وكثيرا لا او نارا **فقد** في صلح الجنا انما يقرب في حرة ومريضة جرح يا باغي الشر اقصر القصار الرزاي بامن يس في المعاصي تبلي الله وذلك كل ليلة في هذا
النداء يكون ليكن ليالي شهر رمضان **فقد** في الحديث قصه لعلماء راوي في جارية فقال السلام عليكم رسول الله ورحمته وعليه السلام ابلغين الخ قال الماريت
او عدت من الفرق فقال اهل بيته يا رسول الله اعدت المسكنة فظهر في فقال عليه السلام في سنة فذهب عنى ما جسد من الرعب **فقد** ولا تقصوه فمما اى لم يزل امره قائما في من
سجبار قصه الله ما يجعله في ان تركته تها ونا فاسقا وتركه سدا واما اثاره ليجر فخر وروين جبار بيان من وفيه اشارة الى ان بلا غنة يقضون لا يتركه لعل لان يكون
جبارا **فقد** في فضيلة من هو كبره في سورة **فقد** في عام القضية **فقد** اريد بعام الحديبية الذي فيه صلح عام القضاء لانها في السابعة بعد الحديبية **فقد** من افطروا
من رمضان من غير خصة لم يقض عنه صوم الدهر وان صامه في يوم جدد فضيلة للفروض بصوم النفل وان سقط قضاء بصوم واحد وهو بالعقبة واكن يقول وان صامه
حق الصيام ولم يقض فيه رجعا في صامه الدهر لو جعل اليوم الذي فطر فيه كان وصامه تاسيا اذ لا يفر من صوم الدهر بقضاء صوم ذلك اليوم اذ ليس شرط في فضيلة
والله اعلم وح اعرف انقضاء صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير اى بتكبير كان في ذكر معناه بعد الصلوة وهذا انما يستقيم اذا كان ابن عباس بن عبد الله بن النبي صلى الله
والرسول صلى الله عليه وسلم لم يفيض صوته الا بهذه التكبيرة ويرد عن ان انقضاء كل هيبة في اخرى بتكبير كان ينمعه وهذا التاويل الخالف وضع الحديث في التشهد
لقد افطرت وكنت صائمة ففان كنت تقضين شيئا اى كان هذا الصوم من الصلوات **فقد** وام هالة عن عيسى بن عمار او عطف بقدر واه هالة جلست على عيسى بن عمار
يسير وعنى التقديرين هو خلاف الظاهر انما الظاهر ان عيسى بن عمار او جلست على عيسى بن عمار او وضع كلامه مكان كلامه **فقد** في سنة من شئ ما قضيت فليكن قضاء هو
التفصيل والقطع وهو اخبر من القدرة لا ان التقدير في قطع كيف يتقوى منه قلت معناه وقته شر محكمتية تقدير بقضاء كما قيل ان من قضا الله لا يقره **فقد** في
القضاء صلوة قاض الجنة واثان في الناء وهما من قضي خلاف الحق جاهد او عارفا فان قيل قد روي ان النبي اجروا واحدا قلت اجمعوا على ان هذا في عالم اهل الحكم واما
غيره فلا دليل للحكم ومريضة **فقد** ولا يرد القضاء الا الدعاء مريضة واذ قضى الله امره في خضع **فقد** انما كانا فطرح في كثر في فطر الشئ جانباه **فقد** في ان اياك العبد
كانت قرأ سورة الاخزاب فقال عبد الله ثلثا وسبعين اية فقال قطي ما كانت كذا فقط قد يحج في الاثبات نحو قصرنا الصلوة في السفر مع النبي صلى الله عليه وسلم
انما كانا قط وامت **فقد** في من ليس الذهب لا مقطوعا **فقد** وكثر الكثرة الذي هو عارة اهل السرف ومن سرف اهل البر واليسير ما لا يكره في سنة من اهل الشيطان

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

فقد

[illegible]

الحمد لله على كل حال **فوق** ما يستهان لا اعجاز الا قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم **صوم**

ظ
ويعمل

ای اخذ بفرانها من لدن قیامه حتی ابد

فان لم يرتأوا

[illegible]

الذين ادركهم الدخول تحت فيه اسماء اهل الجنة وفيه اسماء اهل النار

والتَّغْيِثُ

وقد بسطت في دفترها

کے
کے

کفر

انفی

كل

کلمہ

کلی

۱۲۰

...اليه وجه ان ذلك
... من السفلى اذ في ٢

غيرهما السبل والمواد بتلفظهم رضيم كراهتها مقامهم بها مع كراهة الله انتقامهم لها بالحق ومراة الله أغلب قوله ويخبرهم النار لعلم النار التي لم تكن من قعر عدن فأن
الخزائن الساعة فان قلت ما معنى قوله مع القدرة والظاهر مع ان هذه النار استوق جميع الحلائق قلت لعلم يكون القدر والخصايز مختلطة بهم دون غيرها
من الحيوانات تشابهها بهم في المقنن الله والظلم وبني حشر في لفظه الا بغير كسر او قيل يقتضها وهو من باب ضرب في الفاعل كسر لام ط ومتلفعات روي
بالفعل واليغى متقام بالان التلغ مع تغطية الراس في زيده في قد تنف على ايديهم بشوي عية ذلك الشيء يعياهاها لمحقوق فقال لعلمكم لوم تقبلوا كان خير لكم
قالوا رايت في امور المعاش كغيره فلا نقص في الخطا فيه تعلق جميع الاخرة في لقب بطعام والقيمة في الدخلة في ذلك في لقب سريع العقيم فان الكافر لم يقبل حجة
يصغر بمحور ووجهه بالنصيب يلقنه الشيطان حجة الباطل قال حجتم راحضة لقوا موتاكم الخ وان لم يقبل لا يحلف عليه بما لا يقدر عليه ان يكون متغولا
ولكن بقوله الحاضر ونحوه يرافقه بقلبي في الموت دون لقائهم اي كرهه شدة فاذ البشر من الموت بالدين الجنة والكرامة في رول يخوف ويستلحقه بغير عزة فيض
غير من لج لقاء الله لحبا لله لقاءه ومن كره الخ لا يريد ان يسب كراهة الله لاهم كراهتهم لذلك لان سب حجة لقاء الآخرين جهم ذلك بل هو صفتهم
سب ويلقى المؤمنين لصيغته في يضعون فيه على ظهر صبيغة في لفظها ط قوله وفيه انشاء الله اي الذي اظنه ان القار النوي المذكور فيه فاشارة الى تردد في شوق
الى لقاء الله في الروية والوصول في سبيلها او اضعا اخذ في رجل عيا اخرى لعلم فيه ضرورة واجبة من ثغث لا تفقد علم ان جلوسه في الجاهل كانه
متر بعا او محتبنا او مقبعا والقرفضا وخوة من جلساية التواضع كان وقد صدقك لكن مات قبل ان نظر ط اي لم يدرك زمان دعوتك لم يصدقك ويا
يا عمال شريعتك ولكن صدقك قبل بشتك ولكن من خايط الاستدبال اميل الى الحق والمخوف بعباد انعم والنايط على انواع الحدث الا من وبالجناية على
انواع الاكبر كالحيض والنفاس لكن سكت في ذكره في لفظه لان ادم لما لم ينزل من الملاك فله من الشيطان ط قال الشيخ ابو حفص لما يطالع على معرفة الميتين وتبين الخواطر
طاليرين تشوق الى سبب شباهاها الهوى بنجم قواعد التقوى وجملة الدنيا وطلب الرفعة عند الناس اتفقوا على ان من كانت قوته من الاما يفرق بينهما قال ابو علي
قوته معلوما لا يفرق بين الالهام والوسوسة في شح لا تقبلوا اني فعلت شيئا قال في مقتدا ذلك هو في تزيه لا تحريم خلا فالبعض بالان ان اشق عليه ونحوه
لا يرد الا من اخبر عن مستقبل الامر بقدر بعد وقوعه وج لو كانت فيكم سرية ظن في فلو ان ثوباي غطتمه اوبار في ول اللواتي الذين يلوثون مثل البقر ارفع يا عا دام
اي قايدين لعلم انهم فعلوا في لفظه من وجد غير ذلك ولا يلون الانفسه لانه في عياضه وان اشير بابقوله كلامه جمال ط فيه وليليس بعد ذلك ما حث من الوان
الشيء بالمراد به اصنافها لا اللون المعروف وهو عطف على معنى في ذلك لا يلبر كذا وكذا ولتليس بعد ذلك ما حث في فصله فيه ولا تين ولا يبطون الحد
بين ظهرهم اي ليس الذين نحن ظنهم مدام اليه بنهم سيد ان لم يكن ركني الفرق في الاذن هذا يدل على جواز قضاء رسته الفرض خلا لا لا يضيفه في قلة اللوار
الراية ابن العرب هو غير الراية قالوا ما يعقد في طرق الروح ويلوي عليه الراية ما يعقد في رسته يصفه في رسته هو علم حنين هو دون الراية لانه شفة
يلوي ويشد الى عود الروح وهو امر كبكة الامير تدور مع حيث دار غير من عياي ومع الاله وقال يعقوب بن عيسى صلى الله عليه وسلم لا رجل تزوج امرأة ابيران اتية
براسه كان هذا الرجل يعتقد على هذا النكاح فافقه وكان ذلك اللوار علامة كونه سبعا من حجة صلى الله عليه وسلم سيد ليس السكين الذي يطوق على النسا
لا يريد لفظا مستحقا للثبات المسكنه لغير هذا المتعارف بالمسكنة وقيل يريد به وليس فيها قيص من حجة حروف الميم ما ساية الا واحدة
من اسم سيد ان الله ما يبرحه في توحيد بل تصور التساوت بين قسطا اهل الايمان منها في الاخرة وقسطا قلم في الدنيا لا تمثلوا انهم مثلثة ولكن مثل
البارزات ما البهي عن ابن عباس في من الارض مثلان قال سبع ارضين في كل ارض في كنيكم وادم كادكم ونوح كنوحكم وابرهم كابرهم وعيسى كعيسى
قال استاذة صحيح غير ان لا علم هذا الصيغ عليه متابعا فصله او مثلوا غرضا اي حيز من مثل الفرض في مثلها اي كوة من مثل التراكيب والاله اكبر مثل ذلك
بالنصب المصدر في مثل اصحابك يا احسنهم واشرفهم وعن يمينه من ذلك ايضا في نظر عن يمينه مثل ذلك ويجوز ترجمه على الاستيفاف ط ليس لنا مثل
مثل السور العايدة في تزيه بل برقت المؤمنين اي لا ينبغي لنا ان نصف بصفة زينة تساوي فيها اخس الحيوانات في اخس احوالها في اخس الاناس بل الانبياء
في الامثلة ان البلاء بمقايير النعمة وعلى قدره ولذا صنوع جدر الخ على هذا العباد ومنهم من ينظر الى اجر البلاء فيهن غدا في اعلم مثل ذلك من يرى انه تصرف من
المالك في ملكه فليس من راقع منه من يشغل المحبة عن طبع البلاء وانى الرب من تليذ به لانه عن اختياره في مثل ومنهم من يتب البلاء الى عظيم غاية في توفيقه
لنساءة الموحدة للقرية الا ان يدع عند ملكه عقدا ريدا لباد مع ما يتبعه من الية العظام والذات لباد اعدوا لاهضا فيله مثل شيئا في جاريه

نکات
الحرم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

41.

ما تـ مريضاً

三

إلى الأشرار

5

کتاب

مراتب مکانها

الحمد لله

صادق فيه وكذا في الوعد المطبق وقوم بالله وملائكته وجه تقدية بزيه اسى سيد الجنيد الذي من اذا ذكرت عنده فلم يصل على من صوصه فحقه للتأني
وتقرى الجنيد للجنس المحمولى على الكمال فان من نفع نفسه المكيا لا لانيه فلا احد لخل من شرح اللهم سلكه لك عن محمد وامته اي هبة اخصيه وابجله منك
لنا واننا نأمنه من مخلوقه وعبدك وملكك بالشام اريد بالنبوة والدين فان ذلك يكون بالشام اقلها يبلغ جميع الافاق كما زويه سيد
في المانع تعاد دفع اسباب الهلاك والنقصان في الايدان والارباب فوج الشيطان وصنع منقار شرح بكسر نيم اي فبه شبهه بين فقر الطائر جبهه النقطة بالجنيد
والمناقب هو من المنه وهون من المن بمعنى القطع لما يجي فصله ط او من المن النقص من ينال النقص من النقص من الحق والخياره ومنه وان للجنس غير ممنون اي غير
ومن المنون اي لا ينقص الاعداد فيمن سيد يسمي به لما في من الدمار اي يراق ونى لا تعرف وتكتب بالباء ان قصد به الملك البقعة ويصرف وتكتب بالاف
بما ويل موضع لا يمتين احكم الموت ثم عنده لما فيه من عدم الرضا بالقدر لان الغالب يكون له ضرر فلو كان هذه الاممته مخلوق خلد وفسق فياير سيد اسما حسن
بالنصب هو الرتبة اي يكون محسنا بالرفع اي اماما محسنا اي مطيع شرح ومن شرب قلبه ومن شرب قلبه بالرجل يريد وصوفيا لا يخل اقول في تخصيصه بالرجل
فان اراق الصالح والنهاية لكن الاية التعميم في مثل النساء ايضا شرح لا يخفى بالوضع بل في الامم جميعا هو عليه من الامم التي لم ترضه في ذنوبه عند
المناف البين شريه مشوقه نفع يسمي حيل كسرهما وهذه المنارة موجودة اليوم وهو الطور رملة والحلال ميتة شرح بل ما انه ربما يحتاج اليه في بعض الامم والو
الى الماء فاجابه عنه وعما يحتاج الى الطعام حين يعوقهم الزاد وفيه ان يتبع البحر لاجل الامم من الضفدع والسحفات والسرطان والمنافع وفيه مستدل من
ذهب اليه ان جميع حيوانات البحر الميتة طاهرة وقيل ان كان لمس البرم والناظر سلا لا يركل لحمه كاسنان الماء والكلب المذبذب فانه محرم ونظره البحر مثل ما يركل
منوما كرو وقيل ان هذه الحيوانات وان تختلف صورها فانها كلها سموم والحديث يقا حية الماء وشكله شكل الحياة باكلها جازي واستنوا الصنفه
اذ قد رد النبي عن قتل ميتة السموم كالهدم والترقي والغرق والحرق والادغ والادبار في الغرق شرح استعاض عن الموت هيبة الاشياء وان كانت شهادة
لانها مجرد لا يكاد يصير عليها ولا تنجاسة اخذت الاسف سيد اقرها عند موتكم اي من حضرة الموت اومات فتوتة ميتة ورون مدققة وسر اتمها شجرة بامها
علم الاصول من النبوة وكيفية الدعوة والحوال لامم وايضا القعدة والتوحيد وفي الضد امارات الساعة والمغفر والمناسك الجزم في حقها ان يغفرها تلك الساعة
كي تبقى في ظاهر حتى يموت ط مات صل الله عليه وسلم وهو ابن ثلث وستين وابوبكر وعمر كذلك ثم استأنف قمارا وان ابن ثلث وستين فانه توقع موافقته واستوفية
هذه غير رايه صلى الله عليه وسلم وهو بالوت اي شغوا به او ملجس بموفا سلا اوت واجه اي نام ولا يتيقظ في المود اسم الكيمياء فان اضع في نفعه عن بيع الماء
اي من كان عنده ما فاضل في طر ولا يبيع من يحتاج اليه من ليس ثمن بل يعطيه ليعلم من سيد مرسر معنى كفف فان وصلت فنته من هذا لثرت في مثل الماهر
بالقران في الحافق الحاصل الحفظ الذي ليس عليه القراءة ولا يتوقف فلا يجوز كثرة الاجران ويرتفع وسفر في ماله يتبعه هو يسكون ها اي ينظر وهو الواحد وغيره
في واشركوا بالهمن ط هو ما يقيم بكفاية الرجل وصلاح معاشه من نزع ومما لا يمتنعها استخبرها ما فيه ما هو من قبل الشرق من جسر ط فيج عمر ما هو الاراي
اي ليس لامر شي من الاشياء الاعلى بان ابا بكر خرف مع ما من يوم اكثر من ان يعق الله فيه عبد من الناس يوم عرق يوم اسم ما يعني ليس في الخبره ومن يوم عرق متعلق
بالكر من الامم والثانية زائدة ان ليس يوم اكثر اعتا قاسر عرق سيد واخرجت الصلوة فقال الماعز ذلك الخثرة لا افكار اي تنكر ما لا خثرة في اول البند اي اول ليس
في ضرر قوله اي كلام عطا كني بوجاهي لم يقل تبعه كني عن نفسه بوجاهي حيز في النون سيد كان في الامم من يت شعراي شعرا الهدي الذي نبت على اشجار
في نذرة من قسط يضم نون وقفا وسكون موحدة في وان من يجمعهم قما يرتضون الاسلام فخير شيمون الرافضة من لقيم فيلعمهم فانهم مشركون فصل
اللقب وبالسكون مصدر بنية لقبه واشركهم ليس بالشخص ان لا يعتقد واباحته في كفر او في اعتقده بل حله الحية والتعصب على عراضهم وصل عقده فحقق من
منهم بما اقتضاه نظره الفاسد من اباحته ذلك بوجاهي عذره فلا فاجبكم بشرك وانما انشركم بماور الخرعت منهم يكونون بها ارفضت للاسلام في فاما بقبول الشركين
فمنه ما فيه جواز نبش القبور الدارسة لعل تلك القبور تملن املاكا لمن دفن فيها فتر واينها غضبا ولما باعوها بالكرها في يد خلد السهم الواحد الجنة صلواتهم
والراي به وسبله تو هو من التبيل والابنا وكذا قوله والنبيل والسبل من يقوم خلف الراي ومع عدد من السبل فينا وله واحد بعد واحد ومن ير السهم المحمي به
عمر وي والمهد في ما ذكره حقا كونه في شيريه ويمد به الجاهدين وقيد الصانع بالمجهول لان الغالب ان الصانع يخلل الاجرة بخلل خلقه فلو كان الغالب فيهما

[illegible]

معدن الدنيا في كل ليلة في سمار الدنيا وروي بسطن من السمار العلياليه السمار الدنيا اي شغل من مقتضى صفات الجلال التي يقتضي الانفة من الارازل وعدم المبالاة
وقول الامداد والاستقام من العصاة الى صفات الاكرام التي تقتضي للراقد والرحمة وقبول المعذرة والتلطاف بالاحتياج والاستقرار في الخواص ونحو ذلك **مفهوم** هو من
قولهم نزل فلان من سكارم الاخلاق الى سفساسها الى جعل منها الى دينها **شبه** والعجب من المعتزلة والخواص انهم انكروا الحوادث مثلاً ذلك مع انهم اولوا ما في
القران من خواصها وما ذاك الا جهل او عناد وعن بعضهم انه صبيح ضم ولا يترك ملكا قوله عين سقى تلك الدليل الاخر وروي عين يمضي تلك الدليل الاوراح
الروحية الاولى ويحتال ان يصيب الله ليدعم اعلم باحد الامر في وقت فاختير به ثم اعلم بالآخر فاختير به وسمع ابوهريرة في الخبرين فقلها **غير** وفي الدعاء على الاخراب
منزل الكعبة شارحة الى قوله ليظهره على الدين كله والله متم نوره وخوجه الدمار يرفع مما نزل وما لم ينزل من روع **مفهوم** اي في نهضة اي بعيدة من المبارقي اقل
ويارفع قولهم خرجوا من الدنيا الى الدنيا من خلافا لموضع لان التبرع التباعدين للمار والافانق والنزعة في البويرة مزية سري **فما** اي في نهضة اي بعيدة من المبارقي اقل
اي لم يوافقها ترى نزار الكبر واترا غير ومنح الدجال فترى نزوة **شبه** بانشار المسلمين يجوز ضبط بنار فجر السمات على الاجناب وضمها وادفع للمسلمين
بالنكت على اللفظ موضع على الحال **فما** النبي صفا على كذا المطر **فما** في غيبته الاجال **شبه** اي عندها وقدرتها لقوله تعالى ذلجا لجلهم لا يستلزون بل من
من الكتاب يجوز كونه بمعنى تغيره وتغيرها وتبين لها من وقت الى وقت حديث الدعا يزيد البعير **فما** تناسف وجهه **شبه** اي يستلزم وتناهيها في تحقق تناسفها ان يشق
بعضهم بعضا **فما** تسلك ينك من ضرب نصر والتا في شهر **فما** التمس بطول على ذات الانسان جها وروحا وعلى الروح مفرقة **فما** ولكنه في **سيد** فانه يدل على انه
حافظ ولكن الله انسا له مصلحة واستذكر واي طلبوا من انفسكم ذكر القران وهو عطف على من معنى اي تقصروا واستذكروا ولا تغفلوا فختين في نطق **فما** في
سنت الحوت اي فقد تلو سبت ذكره بمارات **فما** في الصبح نازل في الركعتين فلا ارى اني لم قرأه الا لم يكن عار في تكرار السورة الواحدة في الركعتين
شبه نشدت الضالة اذا طلبت من نصره انشدتها اذا عرفتها **غير** هذا لا تنسها في ريت فاجاب بقوله اماليه بقدر سماع الله وقوله وكلمة ابن ابي عمير اناس اياه
بقصد واقبله فيعصم غيره السحر فيورثه **فما** اليك الخوراي الى عبادك القيام **شبه** بانشار امر من باب طلب **شبه** ان كان حيد الله عليه وسلم ان اكبر رفع يده
تأشرا صابعا بالضم كل الضم ولا يفرج كان التفرج **فما** فاكروا بعتكم وانضوكم كما تنال هذا الماء اي بفعل طوره حيد الله عليه وسلم ولقد وجها سجدا قلنا ان البلد
بعيد ولم شديدا للماء فيشف فقال مدوه فالتا لا تريد الا طباشير الكبر **فما** كان يستنشق في وضوءه **فما** لان فيه معونة على القراءة وتفتيح مجرى النفس الذي
بر التلاوة **فما** اسم يضججه الله **شبه** الضجج فامد الشيخ ورفعه من ضرب قوله الا اعطاه دليل ان السوا في سجدا بالبتة **فما** بابا لاضاق بكسرة هرة تقول انصتوه و
له قال اذا قلت خرا فاضتوها **فما** لا تخفيته ولا تضرب **فما** في البيت صلاح كذا في بيتا بيتا الدنيا ومن في **فما** في الضم يحري في كل ما فعله قوله في صلاح صاحب البيت
بوالضم والوصية متقاربان **فما** في تضع عليها اي يخرج من المدين من الخيل يمانه ويضع فيها من خيل يمانه **فما** ان يوسف اعطى نصف الحسن **فما** في فان قيل كيف باع من هذا
شانه من جنس كيف يكون مشتري زاهدا في قوله نعم وكافوا فيه من الزاهدين وكيف قال فعرفهم فمهم لم يذكر وكيف يعرف وينكر من اعطى نصف الحسن ولم يوجد له نظير
في العالم الجواب ليس المراد به ما يعرف الناس ان يوسف اعطى نصفه واعطى اعباد نصفه الاخرة فانه غلط بل معناه عندنا ان الله تعالى جعل الحسن غاية وعدا وجعله
لمن شاء من خلقه فجعل يوسف نصفه وقد يجوز ان يكون للغيره ثلثه والآخر ربعه والآخر عشرة وجوز ان لا يجعل لاحد شيئا منه كيقال اعطى فلان الشجرة كذا ران اعطى
في قسم العصف لاخر من سواه من العالم والا لوجبان يقادوم هو وحدة جميع من سواه بل معناه ان جعل الشجرة اعطى نصفه في لا يتفاوت حسنة ذلك التفاوت
الذي ضنوه فلا يتسع شراوه ثمن بخير منهم فيه ويشهد له ما روي في يوسف نزع في الحسن الى سارة ولا يتسع اقتنان النسوة وقطع اي من ان قد وجد ما هو اكبر منه
كما ان المجنون يبيع ما كان اقل من ثمنه في الشراء ويزيد في الثمن في البيع في الشراء ليعلم من يبيع اليه فيما سارا اتم بذنوب كانت منه وعلم
معرفة اخوتهم لانهم فارقة طفلا واسير واداه ملكا عظيما بعد مدة كثيرة فيختلف الحال فيها **فما** واخذت بالنواحي **شبه** اي جميع ناصية وهو كناية عن حال قدرته تعالى
واستيلا على المخلوقات **فما** في نواحيها المخرجه هو الشعر على الجهة قالوا هو كناية عن جميع الذات يقال هو مبارك الناصية معقورا اي مظهر فيها **فما** قلت الطاهر انبجاس
بالناصية ان جعل عقد الخير بها **فما** في النواحي الى الخيل بها ما اوقات العود فاما اذا قربها وويل ناصيتها الى ررا كانت وبلا عليه ولا خيره فيها قوله وسفارتها يجوز
في الضم على اسمان والرفع على اسمين **فما** وكذا نواحيها وحيث ان يلحق بالنواحي شعر الجلال لا يلحق **فما** في نواحيها الغلام فضوه ولم يغسله **فما** في قوله القران ان حمل
الزكوة في نواحيها الخفيف قال ابن الاثير في شرح المستدرك بالمراد الرش بالمعجمة ال اثر من النضح وقيل حاسوا وخالف في نهايته فقال هما متقاربان **فما**

انما اراد ان يجمع نفعه بغيره من اوله **في** ان من سولات مستطقات ولا تغفلن قسيتين الرحمة **ش** روي مجهولان معروفان كمن لم يجزى للرحمة ثم عاقله
لان رحمة الله تعالى ان تغفلن لغيره من سولات مستطقات ولا تغفلن قسيتين الرحمة **ش** روي مجهولان معروفان كمن لم يجزى للرحمة ثم عاقله
افضلهم **ط** افضل العباد استظار الفرج بالزراعة قوله وهو يستع استظار الفرج فيكون افضل له تابع الصبر الذي هو افضل وتابع الافضل ورديقه افضل **سيد**
اي ترك التكليف واستظار الفرج افضل للعبادة لا الصبر التقيا والقصد ونظره لمتاع الغير من سجد وانظر ما تقول من حجب **سيد** كل خفية نظر اليها الى سببها واستظار
منه **سيد** فظفوا فنتيكم **ز** اي اذا كان الله طيبا كرميا **ط** ليكون عارضا على الضيفان تاويا لواردين والصاردين ليكون غايته الكرم **ن** فانها هونت قرارة نفس
له من قولهم الطبيب حصف القرنة في دار كذا اي بين كيفية تركيبة وكل المريض **غير** قوله الله اكثر من عظم نعمه السعة التكليف **ط** يفت الزيت من ذات الجنب من ابد
يتعلق بنوع **سيد** انك الكرم سفاشار في الحسن انظر في الجوارح لان التمتع وصفه في ما فيه من الحسن **في** عرق غار بفتح نون وتشديد عين مهملا وبار **في** الغني
اي ارفغ من باب سادة وفيه فانطلقنا به نغش من خط **في** اي انك ولحق الشيطان ما كان من العين والقلب من الله وما كان من اليد واللسان من الشيطان **ط** ما حذر
الله وما ذم سبب الشيطان ان كان الكل خلقا من الله وكسب من العبد **ز** اذا التفت النوار فالصلوة في الرجال **ق** لا يسجد في المسجدين في الاطوار وغيرهما والمدرسة
رخصة **سيد** يصلي في الغلن اي في النجس والنجس في الغلن في النظر في يستقيم ولا يؤخذ منه الاستحباب في صلاة الصلوة فان قيل هو زينة كالشباب فيجب ان يفت نعمه
ملا بستره للارض للنجس فياخذ عن هذا القصد فكلو المدراس استجبه بعض العلماء الى القلب **ف** الغلن تاوونه وهو لباس الزينة او قد يطلق على كل ما يقع القدم **سيد**
على الجواربين والغلن الملبوسين فوق الجواربين **ن** او يمشي في غلن واحد ليق البعوض يخرج احد الجواربين من الكرم **ز** ان سأل اليد النذرية احد المتكئين الكراهة **ف** وقد قيل
في وجهه الذي يشهده يد اليه الا يصار وقد نهي عن الشراء والبارق صلى الغلن من سور ووعالم الشريعة ثم اصبح يغلبها المقلد يهمل في رها **ق** النعم بالفتح المسيرة
م في الخرافات على المتغيرات **سيد** فيها ونعمه وقيل اي بالخصصة تحت ونعمه الشريعة تركه وفيه لغيره من رعات اللفظة وان الضمير الثاني يرجع الى غير ما يرجع اليه
وقد يسأل عن شيء لا منه عورة في الصلوة فقال نعم صليت عذرا ثم يقرر ويجازي سأل يقول هل من عورة شيئا فانكر عليك **في** حديث النعم عن النبي محمد عليه ما كان
ينكر ونعمه الجاهلية ما بالثابت ومفاتيح **ف** في نداء التفت لموت حضور صلوة ما لا واس به يستجيب لكثير الصلوة **ن** ما فعل النعم واحدتها النعمة كالهزة وفيه جوا
فص جراح الطير واساكنة القفص او لاخا والنعم واحدتها النعمة ما لم يتحقق به **الشر** لود بال الله من النفس ان كان في تفسيره بالشعر من متن الحديث فانما بعد
عند وان كان من بعض الرقاة فالاستسكان يفسر بالسحر لثباده من ثمر النفاثات وان يفسر لغيره الواسية لقوله لا يؤذيك من هزات الشياطين اي خطراتها ثم نفث
فيها فقل انما قبله معناه اراد القفص وهو الصواب فان تحطية الشقاات العدو والتفتق عي حصره واستخطار في التجارة وقار وفيه نظرحيث لم يجد في كتاب الحميد
فجامع الاصول الا بالانوار قوله **في** يد اي في يدها على راسه ووجهه وما قبله من حيدته ثم يدها الى ما ابر من حيدته **ش** فائدة الفت التبرك بالهوى والنفس المباشر
من الذكر والاسما الحنية **في** لفت من الشيطان اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزبر بيسف وقال اخبرتك انك اخذت مروى سمعتك انك قلت قال فاكنت صانعا
قال اردت والله ان استعوض اهل مكة فدعا له وكان اول من سأل النبي صلى الله عليه وسلم **فصل** في تحف النعم اذ هي تفتح العرقا ان ترى من الدم وتفتح الدابة ضربت
ونعم الطيبا زافاج وكله ناسب لغير الشيطان استعوض اهل مكة اي اقل من جانب لا سأل عن احد **ب** لفت النعم نوال العجاة كناية عن انتشار الصوت بقتله **في** نهي عن فتح
في الشرب **ن** النعم اما يكون حرارة الشرب فليصير به او قد في فليطبع باجمع او قال **ن** ليس في اي يمكن ذلك فيعذب رايا ويثبته لعل هذا ان كان سحلا لظاهره ولا
على الزجر البليغ **في** فان في العصر يوم التفراد به الثم ثلث من ايام القسري بانه نفع نفع العامة بالحاصية النعمين يتقدم في الغفورا وجماعة الى عشرة ولا يصح
واما اراد الصبر ولم يجمع مصداق المعنى باب ذكره ليل على ان وجوب النعم على العامة في الجميع نفع بوجوبه على الخاصة في البعض قوله ان لا تنفروا بعديكم وما كان لاهل
المدنية ان يخلقوا الاستعانة وما كان للمؤمنون لينفروا كافة الا هو الشريعة ولا نافية وانفع النعم عن نفج جميع الناس في السرايا فيسقى النبي صلى الله عليه وسلم
ونعمه ليس عن من يلقه عن غير البعض ويتفقه بالاقول فان ارجع النافرون انذرهم السابقون بما تات في غيبتهم وعليه هذا فقيل في ناسخة لقوله تع ما كان لاهل المد
ان يخلقوا عن رسول الله وهو المروي عن ابن عباس في قوله لا تات في بينهما فان الاول فيها خرج النبي صلى الله عليه وسلم والثانية فيما بعث بعد ما بعثوا واقام هؤلاء
معناه نهي الاعراب عن ان ينفروا اليه لجمعهم لضيق المدينة عنهم بالنيطرة لينة ثم رجع الى قومها فتذكر في جمعة من صلى الله عليه وسلم ويكون المتفقة
هي النافرة لا القيمة وعلى الاول العكس **سيد** ان الشيطان ينفر من البيت ليقا فيه سورة الققرة اي يأس من اغوا اهل بيته كمنه سورة طلوعها واكثرها

5

4

7

[illegible]

من غمر لهما

سبل المنزلة في بنية من يتخلف عن سبل الخصب فيل السير والسير لا يزال على ما كان من الرعي **سبل** شكل شعريته فاعلموا الشعر وانفقوا الشعر في شعورهم وصوروا ما كان ينع
الشيخ **قال** من حج حجة سبل الله او كبريتا فانه من الحج جمع الضمير الى النكبة لئلا يخلط بالحج بالسنان والسيق بالوية وفي الحارة وفيها ما يفي واحدها وقيل النكبة جرح من قو
من دابة ومن وقع سلاح نفسه في حوضه والنضال ما يكون من الفضل الكفا ريف من خرج من بدنه من اوج احده من غير الكفا في سبل الله بغير علمه الشهدا **فبلغت** داريت و
ثوقا بصعوبة السبابة في فقهها الى السماء ونكته بالانسان اللهم شهدروني بكت بنون فكان مضمومة اي يعلمها الناس وقيل اصوابه ينكها من وبلغت الرسالة وارتد الى الاما
ونفخت الى لهما ثم نفخت اي لا استوقا مع اشار بها او معولة اللهم اي ان شيدا باصبعه **فان** في الجرم لا ينكح ولا ينكح الصحيح ان يرضى به او كسرقا في جرم على النكح اذا
تزوج لنفسه وانكح ان ارفع امراته بواحدة وكالته لا ينكح الجرم الكلمات الشاذة في الجرم والرفع في انكح بصرى في انكح ما كنت احده من الصحة وكالته لا ينكح الجرم
عن المسجد لما كان بينه وبين السور والاطار ولم يزل في مكوه لان كان في كونه **فما** يوضع على الانكاح **فما** جمع نكاح بالكر القيد ويريد وفيه لا ينكح الجرم على النكح
من خرقا نكاحا او قريش كالا في اي قحطاه **فما** سكرن لهما **فما** سكرن لهما على الجوان نظرا لان الاخبار بوقوع الشيء لا يقتضي بالحدة الا ان يستند بان لم يمتدح بالحدة
فكانه اقرا **فما** او خيرة هذه الامه الفطرا والحق على سبل الله في جمع النعم الغالية **فما** في النعم التي هي من سبل الله **فما** هو موضع النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
فقال **فما** في النكاح الجرم انما هو موضع العباد من الذي في النكاح والحق في النكاح **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
اراه **فما** في النكاح الذي به كل الظهور في الظاهر نفسه المظهر في النكاح **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
وهو صفة النور والوجه من قراها اي الكهف يوم الجمعة اخذ من النور سبل الله في النور والحق في النكاح **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
جنبتيام ولم يزل **فما** اي لم يزل **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
والنكاح في النكاح العبدية **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
يخلد في النكاح العبدية **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
واسما من النكاح العبدية **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
حضره **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
بصيرت بها وانما **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
والنكاح والعاق **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
وتلدهما مع كرم **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
اما **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
منها ولكن **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
بعيد وفيه ان لا **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
لخره ففيل نقض الوتر بركعة ويصل ما بدا له في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
وتر وقيل معناه **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
من شانه ان يكسره **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
والا كانت اي ان لم يبق **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
فما **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
هذا النكاح **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
تلتهم ان **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك
التوري **فما** في النكاح العبدية انما ان يتبعه لكن يتاخر في كسرك

تخليق

[illegible]

هذا هو الموضوع **توضيحه** وهو

[illegible]

ويعني من الحوائش الظاهرة والباطنة وتقرر الله امره بسمع معارفه وعلمها وبشيء سمع منها لم يعلم اي من البني صيغ الله عليهم واصحابه شيئا اي قولوا بغيره فروعها وبشيء صيغ الله عليهم و
الاخرى المبلغ اشعارا ببقاها السنه **ثم** فن واقع تاهلها بين الميكه **ثم** هو عقلا لا من ثباتين وضمن الخبر عن تامين الميكه كما صرح به الخبير اي ذا من الامام فاسوفا فان
الميكه تومن فيكهم غير المفظه في اخر فوافق قول اهل السجاء وقيل هم الحفظه فانرا اهل السجاء من فوقهم في تهيئته اهل السجاء **ثم** حتى يوافيه به خبر الفاعل لله والمفعول للعبد
او العكس ويحيي يوافيه فمضيه للمفعول محذوف **ثم** انت توظا اقامه توفاهما بانها انت اهل السجاء انما اهل السجاء **ثم** ادخول استحيكم **ثم** ان يخرج يوفيه بما يوفيه منه الش
اي يخرجه بما يقرب به من الش **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
عيناها عارضا فمضيه ولا يوافق **ثم** لا يخرج شيئا من الجرات بالرداء ولا بعين شيئا من اشارا لا عاين الجرات **ثم** فوصل الخبر بوسند قبل سيقاها اي ميقاها المعتاد ولكن بعد
بعدم طوع الخبر في وكان وفي الخبر ان اخ فصيل معنى مفعول من وقته وقدره **ثم** فوفيه اهل السجاء من فوقهم في تهيئته اهل السجاء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
اي لما ربه في حقا والام يصدق **ثم** لم يامر في الشاظره صلى الله عليه وسلم **ثم** ان يخرج يوفيه بما يقرب به من الش **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
وقفا بغيرها اي وقفا في الش **ثم** في سريده وقتها رجليه **ثم** فيه وثقا في تهيئته اهل السجاء **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
مرثيه يوفيه **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
حل من قول الله المصوبان متعلقه بغيره اي لا يخرج شيئا من الجرات بالرداء ولا بعين شيئا من اشارا لا عاين الجرات **ثم** فوصل الخبر بوسند قبل سيقاها اي ميقاها المعتاد ولكن بعد
فانقوا الله ما استطعتم والصحيح انه مفعول لا منقوح وحققه هو انشا الله **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
يكس من ضرب نقصه **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
اناس فيستأثروا عليهم اي فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
اي لا يدرى في الاصل شفاوه لان الاشياء لا تنفع ولا تضر الا بالذن الله ومن يعلق فان الله تركا بالشام واهلها في حقا بانها لا تضر الا بالذن الله ومن يعلق فان الله تركا بالشام واهلها في حقا بانها لا تضر الا بالذن الله
لا تضر الا بالذن الله **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
عليه وسلم انما انما من مديروك فانه لا يدرى ما يقرب به من الش **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
وقد خضره ما رغب في ظهوره وقدره يغني الصدقه او يكون خفيه نفسه غلوا لا تضر الا بالذن الله ومن يعلق فان الله تركا بالشام واهلها في حقا بانها لا تضر الا بالذن الله
ثم ادوات اعني عليه فقال **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
واو وكسركم ومن الذي يوفيه **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
في حقا بانها لا تضر الا بالذن الله **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
الوجه من اختلاف تكرارها اكثر من يوجب فكره طائفة واستحقاقه من كونه اسبوعا **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
فخرج من حقا من هذه الجهة وقد يكون لغاها **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
فيه ففقد الجمهور لا يصير حقا وعند اخري يصير لظاهر الحديث لا ولون جلونه في الدين الاسلام حين كانا الشواذ بالنظر والاسلام او بالاوليه تنظر في حقا
الحياة وبالصلاة بعد الممات **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
احيه الله فاعله الله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
او عالم او تعلم خصيل العلم بعد فهم استولوا ولا جميع المعنوت وتبينه ان جميع الناس سواكم اجمع **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
عطف بقريري **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
ويخرج عن ذاب القبر ليس بعد من طيبه **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
بمكالم القبر في ذلك اليوم فستري صنع من التولية محمودا **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت
لقاها كالموسن قوله ان كنت محققه من الثقيله **ثم** فوفيه اصحابه الذين اكلوا من الشاظره ما لا يدرى ما ربه ولم يدرى احد منهم شيء **ثم** حتى يوافيه خبر فاعله لله ومفعوله للعباد وبما عكس ثبت

البصرة ذكر الحديث فغضبوا الله وانهم تلك المرأة بوزان بضم موحدة بنت شيراز بن كسري وبنو يقال ان كسري لما عرف ان ابنته عديا قتلته احتال على قتلها بان وضع
سما في حقة وكسري عليه دمار الجماع وكان ابنته مولعا به فدرست من ان تفتقه بعقدوا ابنته فاكل السم من الحقة فمات **قوله** اولئك الفاحشون تهديد ويخوف يخاطب به من اثر
هلاك فينجي برعا الشكر زوايا خطيبين بخاندان من فنيهم مثل ثانيا وكان جشوما قاتلا لاول اليه لينتبه للشر نعمة ان اقرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا والله ما
ول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الجواب من بديع الادب ان تقدري ثم رقة كذرية قضوا نصيبا الله عليه وسلم واقتمه على ذلك فقال قد اياه هو صلى الله عليه وسلم ولكن
جاءه من خطابه جري لهما كذا وكذا وسخيه قوله ان الشكر كذا في ما نال به حقا فافور **قوله** انما من قولنا في كذا بظنك في قوله في خطب الموري **قوله** في اليوم الموين في الجار والي
ظلم وغشمه ولم ينزح من جرحه فاهل الخلد والعقد التواطن على الخلد وتوتنه في الاستطوع وتبجحوا على الم غف نارة فتنه اعظم منه لان ان الزبير بن العتيق قد اقام ليرحل
ويحل الخ **قوله** همتان لا يبال لاس قريش في بوقع حنرة وشدة تارة بكم صناديع **قوله** حنرة واه الكرام لا يقتضي الثواب كذا الطير وما هبت ولا عيا في قوله في الجواب لا يصدق وقدر
العرف وقيل قد رقت الموهوب قيل جري رضو ظاهره ما هيا الشايف ان الجسد مطلق لا يقبض الثواب او بالثواب العوض من الموهوب له في **قوله** انتم بين الله تعالى ورتفع ورجح
به هو بالتحريك حوالا وبالنكون مصدر **قوله** في وجهه واهلا كسري ضيا او غلط وثبت على الباطل وهو بالكرس سمع وهذا **قوله** فرج عراي في بعلت من لولا
اي لقصيان **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
على حديثك **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
حيطت للمدينة **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
على عمل دخلك **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
المعروف الله واسمعتهم تاجا ووافها فاولئك ما وليم جهنم **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
ارض الى ارض وان كان رفيق ابراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
ينقطع التوبة قلت هو متقيد من يقدر على التوبة **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
الله عنه **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
اليعقوب **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
نصفه في الهجرة بعد ذلك ومقبول ما قبله لجليلة الارض على الغضب **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
انطقوا ان كان يوزن ولو كان يوزن واسله في الهجرة **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
في مثل الهجرة **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
يضاف الى الخبر **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
ما يحل **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
على انتم **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
الصبا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
نفا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
صلى الله عليه **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
بالله **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
الغفار **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
ويك **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا
والخ **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا **قوله** في قوله الجنازة ويا وليا ابن تذهبون بصير العيا

ويعدل ان يحديث يوافق اوله

[illegible]

[illegible]

